

ЛИСТ ИСПОЛЬЗОВАНИЯ ДОКУМЕНТОВ

Фонд № 10 год \_\_\_\_\_ опись № 2 дело № 1733

Название дела \_\_\_\_\_

Дата использования	№№ использованных листов	Для какой цели использован документ	Характер использования документа (если снята копия или сделана выпись—указать способ воспроизведения и кому выдано)	Должность и подпись лица, сделавшего запись
1	2	3	4	5
1877-87 06.07.2015			см	Ибрагимов

А. №	1733
С. №	2
Ф. №	10

*Изображение нравственно-христианской жизни по сочинениям Присвященного Свобода - Замволки.*

*Куровое сочинение студента XXVII курса Казанской Духовной Академии Павла Мухоморова.*

# Содержание

## Введение.

Общий взгляд на нравственно-христианскую жизнь, как жизнь благодарности, — с точки зрения Пресвященного Синода. Стр. 1-17.

## Часть первая.

Нравственно-христианская жизнь по сочинениям Пресвященного Синода:

„Намерение христианского правоверия“ и  
„Путь ко спасению“.

### Глава первая.

Общий взгляд на нравственно-христианскую жизнь. 1-57.

### Глава вторая.

Нравственно-христианская жизнь в действии. 58-80.

### Глава третья.

Жизнь нравственно-христианская в ее действительности. 81-116.

## Часть вторая.

Краткий комментарий относительно нравственного учения Пресвященного Синода по важнейшим воззрениям его главных сочинений.

### Глава первая.

а) Основное руководящее начало в системе правоверия Пресвященного Синода — идея спасения человека в Бога или — живое Богообщение. 117-119.

б) Главная задача нравственно-христианской жизни. 119-125.

Втора.  
Действительная жизнь по вере.  
Благочестие.  
Церковь.  
Глава вторая.

- а) Особенности сочинений Преподобного Осерана  
на 125 год - 127 год  
б) Главнейшие источники православия Преподобного Осерана. 127 год - 129 год  
Заключение.

Характеристика Преподобного Осерана,  
как строго-православного богослова - право-  
славия, через сопоставление его творений с  
творениями других писателей - главнейших  
представителей современного аскетизма. 1225  
год

## Введение.

Общая жизнь на православном - христианском пути,  
как жизнь благочестия - с точки зрения Преподобного Осерана.

Настоящее сочинение имеет своим главным пред-  
метом - жизнь христианина, в ее изображении  
Преподобным писателем - Богословом Осера-  
ном - Захарием.

Имя Преподобного Осерана, как великого пи-  
сателя, в области современной науки Богослов-  
ской литературы и науки, занимает одно из  
первых мест в ряду писателей - бого-  
словов-посвященных подвижников. С его  
именем связано много литературных по-  
лучений переводного и оригинального характера.  
Мы здесь рассмотрим следующие, прежде  
всего: „Написание Христианского правосла-  
вия“ и „Путь ко спасению“, затем: „Пис-  
ма о христианской жизни“, 3 и 4 части ко-  
торых вошли у Преподобного в состав  
своих в состав „Написаний“, „Что есть ду-  
ховная жизнь и как на нее настроиться?“ и  
„Писма о духовной жизни“.

Во времени составления и первоначального из-  
дания, да также и в отношении порядка систе-  
мы православия, первый из этих оригиналь-  
ных произведений Преподобного Осерана  
является „Написание Христианского  
православия“. Оно так существенно  
всего из своих частей составляет  
самое Преподобное Осеран: „Только это  
конечная часть писания о христиан-  
ской жизни. 3 и 4 части входят не в

виды мысли, а в виду обычной систематической  
книжки, под новым названием: „Начертание хри-  
стианского нравственного учения“. Это „Начертание“  
было составлено еще в 40-х годах... Это  
моя академическая работа. [Богословский Вестник  
Льва, 35. стр. 11.] См. в конце введ. прил. 1.

Во введ. вступительного приложения Пресвещен-  
нейший академик главное подразделение к та-  
кому, переложил и указывал, какое должно  
быть в новой форме труда добавлено. Как  
видно из сего, в переложении подобно его искрен-  
ней стремил возможно как можно, чтобы пред-  
ставит излагающий предмет христиан-  
ского учения, содержащегося в письмах  
своего „особого рода“ системы, — это, раз-  
умеется, скорее всего достигается в адан-  
ной форме систематической Фисии  
(а не в форме письма). Что касается до-  
бавлений при сего, то оно является как бы  
приложением, какого потребовали новые си-  
стематические „Начертание“, в начале  
сочинения, и составляется „недалеко отделе-  
ние“, под названием: „Основы Христианского  
учения“.

„Начертание Христианского учения“, стро-  
го говоря, не есть труд оригиналь-  
ный; по своему происхождению началу — идеи спа-  
сения в Бога, в зритель, действительный  
Богословия, также и по методу разви-  
тия сего учения, раскрытия со всех сторон  
и во всех его подробностях; оно весьма  
близко подходит ко всему более изво-  
ротному в Богословии систематическом право-  
славно христианского Нравления. — Во  
настоящем сочинении, — в работе над

которым автор поставил первого ви-  
зантийского заданно возможно более близкое  
ознакомление и, там можно, хотя сколько  
нибудь, проникновение в самый совершенный,  
физический в главных первоначальных веши-  
ках Богослова — евангелия духа, — представля-  
ет, в самом начале, возможно краткий  
окрест „Начертание“, потому указывать  
особо на главные его пункты, зачатки  
на развитии, покуда не начат какой-  
либо предмет: все это окрест, соответ-  
ственно, при самом изложении его содержания.  
Что касается второго и по существу глав-  
ного труда в виде пролога оригиналь-  
ных произведений Пресвещенного Освеще-  
ния, каковыя сущности „Путь ко спасению“,  
то являясь и по времени издания его в свет  
(1868-1869 г.), и по характеру самого содержания  
поисковому, вторично, оно, по всей вероят-  
ности, должно быть почитается за пер-  
вый главный и основной труд пресвещен-  
ного автора, как по своему и ответствен-  
ности выражения в нем заимствованно по-  
нятия психического анализа духовной пра-  
кты человека, так и по замечательной  
художественной изобразительной в нем не-  
посредственно нравственной, действительности-  
христианской характеризующей, развивающей и  
достигающей высшего развития и совершен-  
ства жизни духовной, высочайшей, „совер-  
шенной с Христом в Бога“.

Сопоставив, указанные два главнейших  
сочинения Пресвещенного Освещения между собой,  
в отношении к ним как действительности, бис-  
нис на ум, наконец, в отношении самого

впечатлительный на сердце читателя пав, не может  
не закончить, это первое — «Начертание» — со-  
мне, как прекрасный, без сомнения,  
исполненный многих достоинств и, да же,  
длинной морали, преимуществ, учебника, обая-  
тельная математическая книга. (Слова самого  
просвещенного автора: «Б. В.» Петри.) попер-  
екну Архиепископа Православного Краевом  
ответственного Боголюбив; это теоретическое  
исследование и руководство к изучению назван-  
ной науки. Изредка того духа схоластических  
предубеждений, в противоположность сему  
полезный труд Просвещенного Особана  
«Путь к спасению». Это в полном смысле  
слова практическое руководство к ду-  
му — не изучение только истинного, но и  
изучение действительного, на пути действитель-  
ной жизни каждого христианина.  
Истинность правды, — разумность  
и поистине — авторитет ее оттого сво-  
ей жизни писавшего Подвизника, — вот  
отличительный свойства сей достойной  
всего внимания книги.

Кратко говоря, «Путь» это — практиче-  
ское руководство к жизни действитель-  
ного ведения христианина своей жизни  
к достижению конечной цели — спасения  
к Богу. Сам Просвещенный автор о  
своем сочинении говорит, между прочим,  
следующее: «Путь к спасению это — мои  
уроки Академии Св. Духа в С.-Петербург-  
ской. Компетентный пересмотрщик ее О. архи-  
епископ Иларион — по моему званному  
архиепископ Брандштеттский, и лишь одоб-  
рил. Это видно из 46 — «Подав.» Б. В. Петри.

Лаварь стр. 11.  
Сам же и характеризует это сочине-  
ние в следующих кратких словах:  
«Путь к спасению!»... — путь все, что  
много писано, пишется и будет писано»  
«Иларион», стр. 104.

Главный поворотный момент, с которо-  
го начинается, собственно, истинная  
христианская жизнь христианина — про-  
шника, есть момент пробуждения его  
от мертвящего сна греховного безре-  
сponsibleм благодеяния. Жизнь христи-  
анская, есть жизнь благодатная, или  
только и только определяясь — жизнь есте-  
ственно-благодатная, покаянная, в Духом  
святых, но не естественно, не мертвящая  
и естественность греховного, а по-  
настоящему состояние естества земновесна-  
го, в каком мы находимся до падения  
и до греховного падения — естественно, т. е.,  
естественно и теперь. Если до падения  
земновесно, как тварное, зависящее от  
своего творца существо, находило себя  
поддержку в Боге, могло быть совершен-  
но смирено только Его силою, или благода-  
тию, то со времени отпадения от Бога  
чрез свободное преступление Его закона,  
оно почти неспособно стать смирено  
только чрез Него. Неслабовато, конечно,  
спрашивать эту мысль: что мы и де-  
лаем словом — почти; в том смысле,  
это и теперь, после падения, спасение  
земновесно, возвращение его к Богу, совер-  
шается хотя и с весьма большим уга-  
нием содействующей благодати Божией.

однако-же и при возмозжно большемъ уменіи  
садебномъ, свободномъ произволеніи кельовка,  
Дел-же, повтореніи, ма вымъ поворотнымъ  
путикомъ, точка отправления, съ которой  
начинается повар, свидѣтъ дружна при-  
отіамина, есть благодатное продуфденіе  
иіе фромника. Господниу всегда соотвѣст-  
ствуетъ извѣстная, въ дольней или мен-  
шей ступи правдивная развитоетъ  
и приемиоетъ его небеснаго дара.

Дарине всего, томъ гаче и велии ступи  
благодати Бозей, какъ и водиче Царствіе  
Бозей, видима, достигаема силою, са-  
дебнымъ уменіемъ и произвольнымъ ве-  
каніемъ. Но показати въ снѣ, такъ сказати,  
предваряюща произволеніи и уменіи ре-  
ловка парам, въ снѣ виднѣтъ поворотъ  
дружна кельовка, — ибо произвольное уменіе  
естественно-свободное стремленіе къ но-  
вои путии дружна, какъ камиреніе, стрем-  
леніе непоминное однимъ садебнымъ  
силами кельовка но приити видѣть одна-  
руфидирующаго дзеиніа естества кельов-  
ческаго (не еде до кону, Додрае творю...),  
всегда и у велиа остаются только камире-  
иеніе, только благосетивнуд фромниль.  
Въ благодатномъ-же продуфденіи фромни-  
ло ами она фромнило, ели поидни по-  
фромниль окончателно сконотие на Бозе-  
ствении донъ къ неиниу добру, къ Богу,  
благодати велиаема, въ него, снаана въ сер-  
дце, а затмил, но марн постемилнаго его  
свободно-благодатнаго уловреніе мовавиуд  
и во вез снѣ ели естества, не только въ  
друну, но-дуре и тмид. Въ продуфденіи

Вспрунцій — еде конуеи — доброе, то и творимъ,  
потому что на кажде ели благопривоче-  
иіе теперь создати асобое благоволеніе Бо-  
же, или, что то-же — ели во вели друна  
содружествуеи соизумленіи и еде-  
вавающа съ нимъ Бозественнаи бла-  
годати. Что правдива иона илуде не  
фромниема свободно и непрестанно какъ  
ли состояни, такъ сказати, до-благодатнаго  
(хотю совершенно благодати Бозей, данна  
ице въ крестеи Вспрунціи, Ков оетна-  
кадетиъ нрѣ хрестіана, разва софрени-  
иель дурѣ вра-и впоетнотннко),  
такъ и благодатнаи друна етреми-  
иіе къ добру и Богу, въ иона, — дакио-  
кама Краткую фром, — удверженіе  
наиъ достойни ели не во велиа, то въ  
всегда инагои полнаго себѣ подрафа-  
ниа, камиъ высокии современниа — ери-  
стидиуд — Провѣдунниа Оедоана,  
ели велудил и видю всего елого друна  
и друнственио до поидни дру не-  
мнѣно однаруфривавиуд стремленіе  
къ истинному благу — вѣчному спасенію  
себѣ и велиа благоиель.

1) Провѣдунниа Оедоана при „василии и  
ноиданнаи перемонаи въ дуррѣи евои“ — Б. В.  
34 отран-мезду проиель даннаи додзиоетъ дакса-  
лаври С-Петербургской духовной академии по ка-  
федри правдивнаго и пастирскаго воевоиуд, са  
1874 по 1877 г.

2) Б. В., 102 стр. си по арактеру самого содружениа  
(„Заключителное придаленіе къ тиниамъ саритиан-  
скаи друни“ а елид. и-ка, „Надирманіи“). Синофри за  
мале еор. „Дурѣи къ спасенію“

Часть первая.

Нравственно-христианская жизнь  
по сочинениям Преподобнаго Серафима:  
„Начертание христианскаго правосудия“ и  
„Путь ко спасенію“.

# Глава первая.

## Общая характеристика и положения о нравственно-христианской эстетике.

### Основы христианской эстетики.

Нравственно-христианская эстетика, — главный предмет размышлений Преподобного Серафима — Златовласки, в его сочинениях: „Начертание христианского правдолюбия“ и „Третье покаяние“, — при всестороннем рассмотрении ее, с точки зрения автора, представляется собою интерес в двойном отношении: Во первом, рассматриваемая сама в себе, как идеал, она представляет собою возможность со стороны идеальной; во втором — как приближение в действительности, она является интересною со стороны реальной. Поэтому учение о нравственно-христианской эстетике, само собою распадается на два главных части, из коих —

во 1<sup>ю</sup> принадлежит учение о нравственно-христианской эстетике вообще.

во 2<sup>ю</sup> о нравственно-христианской эстетике в ее действительном проявлении.

Учение о нравственно-христианской эстетике вообще развивается решением 3<sup>х</sup> главных вопросов: 1, на чем основывается нравственно-христианская эстетика; 2, почему она поддерживается; и 3, каковы ее пределы.



Вопрос в том, что такое доминирующее начало в жизни человека, основанное нравственно-эстетической жизнью.

Основание нравственно-эстетической жизни есть вопрос в том, что такое доминирующее начало, восторженное - во всеобщей деятельности души. Господство имеет душа Христа. Сидит вопрос доминирования человека от Бога (ср. 2, 8), под влиянием разрывания существа от стороны человека. Обращение же к необходимости порождения от нас в человека утверждения в невозможности существования человека без Богопомощности. Господство же образуется при разрывании души от нас и существа или, что то же, возматанности неслучайно в переломный, довременный момент. Кратко же душа человека может выразиться в следующем.

При свободном существовании человека удерживая от Бога и разрывая свое существо. Сущность души состоит в потере человеком восторженности Господней и подверженности себе в качестве законной; существо разрывания - в потере истинной жизни и вступлении смерти. Кратко же говоря, существование человека зависит от себя и от смерти. Существование и спасение человека возможно под влиянием.

1<sup>ю</sup>, признаниями Бога и

2, получении новой жизни-иначе: сущности и-однажды его существа.

Душа его души является благодаря Господней, недосягаемой для нашего обновления, иудейской одушевления в своем действии признаниями Бога.

Исхождение первого человека - сущности и-однажды возможно только при полном разрывании нравственности. Приход Господней требующий, чтобы

человек всегда уклонялся от зла и творил добро. Но человек или даже творит зло, или это или физическое - по возможности уклоняется от зла, но не всегда творит добро. В обоих случаях отклоняется от истины: в первом, так как во всем преимущественно зла, во втором - потому что в нем не достает доброты. Сознание требований правды и утверждения действительности в отношении к самим требованиям порождает неформальности во взаимоотношениях между Богом и человеком. Первый не может, как существовал бы, ищет свою любовь к человеку, последний не может восходить свое надеждою к Богу милости. Сущность бытия, для приведения себя в соответствие в норму со стороны человека в отношении к Богу необходим. В сущности сущности от зла и исполнением души правды. Как видно, сущности души - в недостижении истины недостаточности души правды. Убийственный элемент души человека в данном случае является смертью. Обращаясь к смерти - смерти.

С самого начала смерти является названо человеком за грехом. Как таковая, она не может быть признаниями и-однажды, - в 1<sup>ю</sup> по тому, что для человека она есть наказание заслуженное и во 2<sup>ю</sup> - потому, что для спасения человека необходимо отбавление его перед Богом еще в настоящем состоянии души, то есть в смерти и-однажды. Если же так, то оправдание человека возможно только под влиянием духовной души и-однажды смерти человека. Сущности и-однажды смерти не только и, существование-

аморфа существа светлой, хоты, в то же, время,  
и темнота. Такая аморфа, как форма души,  
отличная, могла быть признана единствен-  
ной Богом воплощенной: 1) потому что в  
ней выражается весь род человеческий, то есть  
все живые, живущие и умирающие души, или,  
что то же - она должна быть всеобщим  
лицом; 2) потому что по своей сути она должна  
соответствовать сием оскорбленным безконеч-  
ной правды Божией, или, что то же - пол-  
ноценной сути безпредельного. - Мысли о вопло-  
щении Бога - слова и безусловной необходи-  
мости сего для нашего спасения или, то есть,  
основания множественных и подробных свиде-  
тельств Слова Божия.\*

Теперь представим, что человек стал есть, со-  
блюдая отъ нагретого или свежего. Но это только по-  
ловица души. Дальнейшее оправдание или еще неоп-  
ределимое воспоминание о существовании души проведенной  
в грехе, или, то есть, правды. Но сама она может  
быть всегда только формой; следовательно  
воспоминание недостатка возможно только  
через увесие или душу другого лица. Это дру-  
гое лицо должно быть человеком, так как  
воспоминание касается человека. Душа этого ли-  
ца, хоты и подробнейшая, не должна быть одо-  
лжительным для него. Это возможно только по  
одному условию, когда какое либо высшее существо  
существо воскресит на сием существо человеческое,  
и полностью соединит ее. Ниши и свободны, не будучи  
обязаны, должны действовать в нем его силами,  
или, то есть, формой души человеческой, которая как не  
обязательным образом существа, могла бы поглотить

\* См. также на страницах: 16-17 "Космосис"

3  
Тот же человек может развиваться. Не  
именно такое существо, действующее в со-  
бытии, не может быть никаким образом,  
то есть, 1, то, как выше сказано, так же как  
высшая, является всегда только формой;  
2, то в таких случаях выражается все род  
человеческий, то есть, все люди во все времена,  
и что, такими образом, эти души должны быть  
всеобщие и безконечное значение; - следовательно,  
но, и в этом смысле может быть только  
существо всеобщее, то есть, Бог.  
В удостоверении сего Слово Божие свидетель-  
ствует, что действительно Бог и, именно,  
Слово Божие воскресило существо челове-  
ческое и, как Богослова, действовало са-  
мым совершеннейшим образом, то есть  
совершая всегда только одно доброе и таким образом  
собирая неограниченное богатство величия, навсегда.  
Итак оправдание человека в слове Божием,  
то есть, следствием его были его грехи и увесие  
или недостаточность души правды, возмощен  
только при воплощении Божием. Но как одно  
следствие были грехи или воспоминание недостатка  
добра души через увесие есть только половина  
оправдания, так и само оправдание, в отпущен-  
ии души, есть только половина всего дела спа-  
сения человека. Является первым условием  
спасения человека, оправдание и дальнейшее предло-  
жение в познании, благости или истинное  
судачение в познании доброты. Но  
пока человек, хоты бы и оправданный,  
остается в предельно природной, до крайности  
неиспорченной форме, подробнейшее его  
не может быть уменьшено и, тем же самым

постоянными, и потому самая жизнь его,  
даже оправданная, не есть жизнь истинная  
смысленная, словесная. Разумный грех наде-  
ний Адам, в котором сокрылись и все и-  
ные, природа словесная совершенно изврати-  
лась, в ней зародилась новая жизнь  
жизнь, и потому и постоянное доведение слова,  
однажды данное, стало теперь ему совер-  
шенно непостижимым. Для восстановления нор-  
мальной жизни догматической, нужно было иску-  
пить общечеловеческий разум - с корнями выр-  
вать из естества словесного это прираще-  
ние зла, и воскресить заглушенный смысл  
жизни догматической, святой. Разумный,  
само слово не в силах восстановить свое  
наше естество; восстановление соверша-  
ется так же, как и оправдание, только под условием  
жизни едого исправности, истинности, чистоты  
словесного естества, только какого-либо осо-  
бого лица. Лицо это есть и по своему своему по-  
мыслу, которое не может быть другим - сло-  
весное, и по своему естеству, в которое не может  
входить непорочное явление личности словес-  
ного естества. Конечно как истинный человек,  
он должен родиться и должен иметь начало и  
стать словесной природой, но все это только в не-  
таинственной, непорочной жизни. При этом, лицо  
это, как источник истинной жизни словес-  
ной, должно не только вводить знание,  
но есть и сама жизнь его должна быть уба-  
влена всеми силами всеми силами, не толь-  
ко в ней, но и в будущей, безконечной жизни.  
По виду своей указаний условий, исполнение  
сего возможно только для существа  
всесовершенного; следовательно и разумеется

4  
второго условия словесного спасения при-  
водит к тому же заклинанию о необходи-  
мости Божественности. И в этом смысле осно-  
вание и подтверждение данных выводов ясно  
заключается в многом месте слова  
Божия.<sup>1)</sup>

Итак разумеется условием словесного  
спасения приводит к разному утвержде-  
нию в необходимости Божественности. Вера  
в силу сего Божественности и есть первая осно-  
ва нравственно-христианской жизни.

Вторая основа христианской жизни есть жизнь  
сообща спасающаяся с таинством Христовой Цер-  
кви. Святой Церкви есть учреждение Иисуса  
Христа со Святыми Духом по заповеданию  
Бога Отца, через Святого Апостола. Во  
ней все: догматы, заповеди таинства, свя-  
щеннослужителей, каноны и другие пред-  
писания, все от Бога, и потому и исполнению дол-  
жно быть только великой ответственности и  
честности. Начинаясь действительная жизнь  
человека с церковью через таинство. Человек  
вновь вступающий в нее должен воспринять  
его; вступающий же, но - покаявшийся - снова  
одревит его в себя.<sup>2)</sup> Требование сего от са-  
мостоятельного основывается на Священном  
Писании.<sup>3)</sup>

#### Норма христианской жизни.

Вера в силу всемогущего действительного  
спасения и вступающий в жизнь сообще-  
ния, как два основы Христианской жизни,

- 1) См. стр. 25-27. Таинство.
- 2) Сие совершается через таинство крещения и покаяния.
- 3) Страницы. 29-31.

неизменно предполагают собой еще одну  
послужную основу, именно: норму христианской  
этики.

Почти всякая норма этики раздвигается та-  
ким образом этикой, которая, определяя эти  
этики и средства к достижению ей по-  
служной, указывает на самый путь эти-  
ки, ее характер и направление. Сид нор-  
ма, свободная от недостатков в достра-  
ховном смысле, но формально ее, под-  
вергается искажению. Теперь, по историческим  
смыслам Евангелия, она снова возматывается  
в материальную, так что мораль принимает  
презренный и даже дога совершенно форму.

Из вышеприведенной определенности показаний  
о нормах Христианской этики следует,  
что в содержание ее показаний входят  
три существенных предмета:

- 1) этика этики человека,
- 2) средства к достижению ей цели и
- 3) определяющиеся тем и другими прави-  
ла самой этики действительности ее.

Выше было сказано, что норма этики  
формально первая человек раздвигается  
на две половины: на норму догра-  
ховную и норму по историческим, или <sup>нрав-</sup>  
ственным-христианскую. Различитель  
прежде первую. Начальным вопросом ее  
о цели этики человеческой. Цель этики  
человека - в Боге, во внутреннем, не  
посредственном, а в самом движении е-  
стества. Без Бога, без его одижения, дей-  
ствительная, а не мнимая цель,  
человеку нет спасения, нет истинно-  
го блаженства. В этом удостоверяется

писание и догматические отцы<sup>1\*)</sup>. Сущность его од-  
ижения дух человека состоит в том, чтобы  
не только войти в Бога, но и Самом Богом  
воспринять в себя своим существом.  
Парадоксальная истина его взаимодвижения  
естественная действительность человека,  
и главный миф его - почти совершенное одиже-  
ние человека Богом, как бы одижение его  
существом. Не нужно думать, что это взаимодвижение,  
хотя и очень тесное, в конце концов,  
совершенно одиживает человека, равно как  
и того, что Божественное влияние в смысле  
сущности совершенно одиживает его самостоя-  
тельность и свободу. Человек, как существо  
свободное, по самому Божественному действию,  
всегда сохраняется таким, и его свободная во-  
ля никогда не подвергается какому-либо  
хоту-бы Богу. Взаимодвижение с Богом  
только способствует человеку неуклонно  
направлению своего волея на истинный его путь,  
т. е. на исполнение истинно-христианской  
волеи Божией. Ошибочна и та мысль, что  
иногда оно взаимодвижение, что оно есть одиже-  
ние, а не всегда вступающее на путь  
истинно-христианской этики. Правильно по-  
нимаемый взгляд по отношению к Богу  
в такой род, что если человек не одиживается,  
не существует в себе указанного признака  
характеризующая духовно связь его с Богом  
то в таком случае, значит, он и не одиживается,  
а разлется только стремиться, надумывая эти  
по-христиански. Чем же скоро он идет истин-  
ный путь этики христианской, в нем

1\*) Отр. 39-39.



лишь подпадает под власть противонапо-  
мню, глгома.  
Истинный артистичный Творец поднимает ве-  
со себя, свою свободу, как Божий. Вид воли отжи-  
вается идиной разумом: во иже совности, во ра-  
конна писанной и, наконец, во закона Бурга дру-  
ни о Христа Иисуса. Но закон, взирая во от-  
дальности, стоит вне свободы, и как-то иудей-  
ств. Дни склоняет се на исполнение закона, ка-  
однажды согнание из се поспешит. А это  
возможно только под условием, когда закон  
представляет достаточные основания, так  
скажет, право на обязанности его исполни-  
ть. Оснований сн кроются в служебной воли  
Божией. Поскольку воли Божией обязанности  
на дух артистичный, но сколько должно быть  
обязательно дух ие и выражении ее в зако-  
нах. Но повиновение Богу, выражением в за-  
конах Его воли. Человек обязуется по су-  
еству всесторонней своей зависимости отъ  
Бога как Творца - Промыслителя и Суди-  
-Мужоводителя. Вопрос, это основание сн  
только как-то естественный мотивы к под-  
чинению. Самые духи подчинения свободной во-  
ли человека воли, закону Божественному  
должно совершаться всегда чрез некий не-  
столькаши дух человека самопронуждения.  
Чрез свободные подчинения своей воли быть  
Божественной, человек как-то постепенно  
обширяется с Богом, между ними про-  
исходит такое взаимное увлечение друг  
другу, что и предугадать трудно человека  
существование. Таким образом, общую  
норму нравственной жизни человека,  
ведущей его к истинной жизни жизни, не оди-

нью с Богом, можно определить, как Бож-  
ственное исполнение человеком своей воли  
Божией.  
Но, во времени первоначальном, человек иудей-  
ствовал сам во себя, право и во отношении к  
Богу. Как-только до его свобода его воли бы-  
ла идиной нестолькаши, сознание закона Бо-  
жией ясно, и человек зависимость отъ Бога  
сильно, - настолько все это постепенно призна-  
ет в упавшем. При всем том дух жизни  
человека остается та-же, т.е. Божовуение.  
Въ виду несоответствия естественной силе  
предварительной ели предованизм, сам Бог  
во лице Единородного Сына Своого исполнит  
своего на помощь человека. Теперь че-  
ловек достигает своей жизни, или той же-  
-ее - спасается, т.е. влечется в адукцию  
с Богом, чрез посредство адукции с Божо-  
вом Иисусом Христом, именно, - при  
помощи посредства Божией, естественной  
и еликой воли, возстановляющей ее  
самодетельность; чрез вырв в Иисуси-  
тели, восполняющей недостаток исполне-  
ния закона; под условием наказания вос-  
крешающего в нем гурьство отрада Бо-  
жией и признания гурьвольного подчине-  
ния себя Его Свободной воли.  
Что спасение человека стало возмозритель-  
но только чрез Иисуса Христа, в этом  
удивительно нас свидетельствует. Призна-  
ение подвержено человеку пропитано Бо-  
жией, разстроено человек еликой природой  
и вверено его под власть дива. Отъ  
всегда еликой предности к спасению  
освободил человека Сын Божий Иисус

Присно, как многократно свидѣтельствуетъ слово Божіе. Все нужное для спасенія человека уже содѣлано; на его долю приидеться только доброе и великое счастье или жесть Приснобытіе.

А это возможно не иначе, как только подъ условіемъ вступленія человека въ зрѣвое и Непрерывное общеніе.

Общеніе человека со Приснобытіемъ совершается въ таинствѣ Крещенія. Черезъ это таинство грѣшитель члвкъ Иакова Присно и насильственно за-служиваетъ Ему благо - оправданіе и возрожденіе. Впрочемъ, чрезъ это таинство возмущаются демоны крещенія, человеку нужно пережить некоторое внутреннее измѣненіе - именно въ присутствіи таинства Крещенія предлагаются: покаяніе и вера. Сии произ-водятся въ сердцѣ человека благодатію предва-ряющей.

Обычное состояніе грѣшника можно удовлетво-рять ему. Какъ во снѣ физическомъ сознатель-ная удовлетворенности души человека почти совсѣмъ прекращается, такъ и во снѣ физическомъ ни грѣхъ, ни чувство, ни воля действитель-но не работаютъ. Сомнѣніе и помыслы сатаны постепенно помираютъ, умиротвореніе чело-вѣка, такъ что онъ изрѣдко въ концѣ заснута на себя идетъ. Въ снѣ состояніи человека зрѣвостіе положительна для себя, задумываетъ Бога и будущую жизнь, но тогда въ зрѣвостіи, и снѣ члвкъ имѣетъ доброе, то въ зрѣвостіи самозабвенности, въ зрѣвостіи больше не чувствуя любви въ зрѣвостіи, и поугасивши отъ се-бя самозабвенности. Изъ такого зрѣвостіе состоянія человекъ никогда бы не былъ способенъ оправдаться, если бы ему не Богъ вступилъ

Самъ Богъ, своего благоданія.

Благодать предвѣряющая въ возбуде-ніи дѣятельна на грѣшника.

Благодать, благодатный зрѣвостіе, обращается къ сознательному или непосредственно въ его сердцѣ, или посредственно, чрезъ слово Божіе, чрезъ раз-личныя обязанности зрѣвостіи своей, зрѣвостіи, зрѣвостіи во внешней природѣ. Какъ бы то ни было, благодать касается самого сердца чело-вѣческаго. Дѣятельно великаго вниманія и зрѣвостіи того состоянія въ какомъ бываетъ теперь предвѣряющая. Благодать дѣятель-на на собственнаго человека, предвѣряетъ се и даетъ ей видѣть весь законный отношенія его къ истребляющей его силѣ. Естественныя помыслительныя его дѣятельныя зрѣвостіи, толико зрѣвостіи состоянія зрѣвостіи состав-ляетъ покаяніе

Покаяніе.

Первое дѣло въ покаяніи - познаніе грѣховъ. Озаренный благодатію человекъ отчетливо сознаетъ какъ нравственныя предованія зако-на Божіа, такъ и противорѣчающія имъ свои беззаконія, допущенныя имъ въ своихъ сужденіяхъ, дѣлахъ, которыя (дѣла) предвѣряющая ему те-перь во всей ихъ ясности и подробности, раздѣляетъ чувство самозабвенности. Съ зрѣвостіи помыслительна въ человека возникаютъ чувства сожалѣнія о грѣхахъ, стидъ за себя самого, беззаконный образъ предъ всепрощающимъ Богомъ и, наконецъ, то-же зрѣвостіе чувство безпомощности беззаконія, при-вѣстивъ своимъ зрѣвостіи и удовлетвореніемъ зрѣвостіи покаянія стою зрѣвостіи зрѣвостіи. Состояніе

сложена в сущем смысле бывающей подобно тому  
в каком надобности пораженности в самом себе  
законники проповедующий св. Иоанна Крестителя  
и Апостола Петра. Вспомни покаяние в сущем  
ка теперь терпеть всякое знание. В сущем су-  
щем в сущем принятыми изысканными слова св. Иоан-  
на Баптиста: „Каре и воина, богатый и убогий -  
и праведный заблудивший“ \*)

Переходя от трудности настоящего покаяния -  
в сущем смысле в сущем и в сознании своего беден-  
ствия на исправление, - человек найдется себе един-  
ственным способом спасения в вере и благодати  
Божией всемогущей. Возвращаясь в Ари-  
стотельской Евангелии вера инициал своим основанием  
внутренней зрительности Божественной спасения человек  
на Евангелии проповедь соединяет человека  
материю истинно спасения его в Господи Иисусе  
Христе. Сидим мы, доведенная зрительности  
спасения до истинной души, до сердца, покаяния  
в сущем смысле неосознанное изыскание в  
Истине его учения о спасении вводит нас в  
дверь в Иисуса Христа. Внешней зрительности  
своего развития сидим вера достигая до возстано-  
вления в сущем смысле изыскания, это как в  
Иисуса Христа находит себе спасение весь род  
человеческий, так в Иисусе зрительности спа-  
сения много душ есть и она - сий разрабатывающий  
человек-зрительности. Иначе говоря, вера достигая  
частей конечной ступени своего совершенства  
тогда, когда зрительности его человек сознательно  
и твердо благодушие Христа великую чело-  
веческую ступень приводит к истине своей. Точ-  
но сидим вера, сознательно свидетельству Евангелии,  
оказывает спасительными действиями, и тогда

\*) Синодальное предание, имеет покаяние.

но ей усвоится своим спасительными трудами,  
из коих высшим является оправдание.

В зарождении в сущем смысле веры, с укрепле-  
нием его уверенности в своем оправдании  
перед Богом, в нем отражается и постои-  
но крепится мысль о возмозможности препо-  
дысания в себе греха и направлений своих  
силь исключительно на исполнение закона.  
Божественная зрительности у него всегда в соедине-  
нии с другой мыслью, это оправдывающий  
его Господь будет ему и внутренним помощни-  
ком в сущем смысле истинно сию сторону  
его. Со развитием зрительности и преобразованием ее  
в сущем смысле - зрительности, в сущем смысле отражается  
спасения зрительности, и затем постепенно и вы-  
ходит его отсюда - зрительности зрительности в Бо-  
го через истинное исполнение Его закона.  
Есть теперь в сущем смысле главное условие на  
прохождение или истинно зрительности - зрительности.  
Но как ей осуществляется? Сами че-  
ловеческие души его беденств: сила его на сию зритель-  
ности потеряна зрительности и своим неспасе-  
нием зрительности. Необходима помощь со  
стороны. И вот сию зрительности истинно  
спасения Божественная помощь - благодать  
Божия, соединяющая сию в спасение. Чело-  
веческая не односторонняя зрительности, хотя и водружающая  
свою в настоящем своем покаянии, но эта  
водружающая зрительности сама по себе  
у него скоро прекращается. Когда зрительности сий  
зрительности зрительности падает с себя от  
Бога всеобщей Божественной сию - благоду-  
шию, соединяющую с его духовного приро-  
дою, его зрительности получает совершенно  
крепости и, зрительности с сию, не остается



только такового в учении, но и возмущениям сего  
св. реального образа. Коротко говоря, обичае-  
дательствованный сохраняет своего первоначаль-  
ного религиозности на все почитаемую его  
сильнейшую дружбу, и его вдобавительнейшим,  
постоянно зритель в содвинутым Эозрием за-  
кона. Сид двоякостно даруется человеку в  
двух таинствах: для ветхонаходящих в цер-  
кви - в крещении, а для ветхивших и наба-  
гоущих - в покаянии.

Сказанное до всего можно выразить кратко сит-  
ующим образом. Христианство имеет чужие  
спасение человека. Спасение это состоит в  
достижении человеком конечной цели его бытия,  
т.е. как показано выше - в Богообщении. Друг  
существенное достижение сего чужие для челове-  
ка падшего стало возможным только поспе-  
лостью Божия - слова, отпривившего нам до-  
ступ к Богу Отцу. Теперь таким образом,  
в христианстве человек достигает общения  
с Богом чрез Иисуса Христа, чрез общение  
с Ним, предварительное, с Ним. - Тут же ко-  
доставление чужие, то есть общение с Арием  
в Боге, есть исполнение закона Эозрием. Но как  
человек грешный не может непрестанно  
в продолжение своего земного зрания, творить  
непрестанно одну или Эозрием, и всегда творит  
и противное, то предвоступая с него для на-  
сей недостатков, действительного доброд-  
славия Божия для сего восполнить впро, имен-  
но, в сему заслуге Иисуса Христа.  
Следование закону Христову в человека дв-  
лают всегда чужие свободными, но вместе  
с тем и благодарными, т.е. чужие, в  
исполнение которого одолевшим чужие сраам

христианину всегда сограждателю Эозрием  
благодарить. В основании действительного следова-  
ния Заповедям Эозрием, человек чужие за-  
ключилости человека с Бог. Сие следование  
или добродетель, восполняемое впро, одолевает  
в человека религиозности вечно поспешивая  
Богу, или сего по-спе отдачи своего свидетельства  
к Христу Богу. Все сие производится в сему  
чужие чрез таинства св. Крещения и покаяния  
Иисуса Христа, одолевая паремо правительного  
христианской дружбы состоит в общении  
Оно есть - предвоступание в общении с Богом сво-  
бодно-действительным исполнением Его воли, —  
при сему - предвоступание в общении с Богом в  
Благодати - Иисуса Христа; свободно-действительным  
исполнением - под руководством и укреплением  
Благодати, восполняемым и совершаемым в  
про в действительных заслуге Иисуса Христа.

Из сказанного определенно начала Христианства  
дружбы, из отраз вытекающей следующий оти-  
сительными свойствами чужие христианской  
дружбы:  
это-дружбы совершенная Христианом в Боге,  
всестороннее сего Христианином всегда предвоста-  
пает при сего Божия, <sup>свободно</sup> сего стоит пред  
Ним в сему зрании.

Далее - она отпрививает от сего чужие чужие,  
земного, всестороннее сего Христианином чужие  
чужие чужие чужие;

самоотверженная, т.е. Христианином ради  
чужие Богу, исполнением сего чужие сего  
воли, всегда вдобавительно отпрививает сего, одо-  
левает вечно сего самоотверженно чужие;  
чужие - это значит, что в Христианином, чужие от  
и возмущениям благодарными, всегда чужие чужие

стижна для, и потому она в духе духовного сласто-  
привлечения и непрестанной деятельности ее грех-  
скими и подвизается ею; деятельность и терпеливая,  
и с. ариетанам в своей жизни постоянно  
является отражением самих себя во виду постоянного  
нападения на них зраков духовных и осядени-  
но Божь; самопринудительности, величия его  
аристотелии всегда в жизни своей направляет  
направление отъ духа и творитъ вечно, сама  
гофридна, но и пресладостна: аристотелии  
во славу Христа, идетъ сквозь „тоска въ Бра-  
та“, но за то и влечетъ пресладкий пилюль.  
„правду, мир и радость о Духе Святом“; тиска  
тиска, что заставляетъ его, задняя задывая,  
впереди простирания, для достижений въ  
середину возраста исполнения Аристотеля; на-  
конецъ - жизнь Божья и потому - самоотвер-  
женна и самоотверженна: аристотелии гужетъ  
отъ себя единично только о духе и о жизни  
Его Христа; только в сие время она изоби-  
луетъ добрыми делами, совершающими какъ  
ды не шир, а исключительно Христом, само-  
временно - при помощи самоотвержений.

### Образованно-аристотелии двухъ видовъ.

Вся образованно-аристотелии двукратно  
потом свои неотъемлемы принадлежности, содер-  
жащими или отвлеченными отъ сердца, кото-  
рыми она отвлечена отъ духовной правды  
и въ-реш, но не аристотелии.

Во второмъ образованно-аристотелии  
всегда определены:

во первомъ, условия образованности души;

во второмъ, условия жизни;

во третьемъ, условия жизни и обра-

зованности;

и во четвертомъ, условия образованности во  
различныхъ возрастахъ жизни.

Условиями образованности души являются:  
сознание и свободная самостоятельность. При  
проникновении вечно образованности души  
условиями души в себя - т. е. вности-  
сознать свое настоящее состояние и свои  
отношения, потому что, в настоящем слу-  
чае, если, напр., она будетъ сладостна, въ  
жизни, или во снах, полной внимательности  
слу, или и в ее жизни, дасть не можетъ.  
Впрочемъ это сознание, какъ отъ себя отъ  
души подвизать слу, можетъ слу-  
жить только началом жизни, такъ  
сказать, началом первой главы жизни,  
началом является самознание. Последнее  
есть то-реш сознание, только в доме широ-  
кой его жизни. При этом условии сознаетъ  
себя лишь образованно образованнымъ къ  
жизни раба действительности. При этомъ  
се условия действительности. аристотелии, се-  
отвечая, заключать, что последний, какъ много  
возрождение Аристотелии-Иерусалимъ, вечно-  
го души предать слу величье своимъ вели-  
чье, почитать себя образованно-образованнымъ  
къ действительности Аристотелии, исполне-  
нием Светлым Его закономъ. Впрочемъ усло-  
виями образованности души является свобод-  
ная самостоятельность. Во жизни условия  
могутъ влечь къ жизни, которая не  
и создается прелесть влечущимъ какъ много,  
но в то-реш время не образованна: ка-  
ковы, напр., жизнь, все физиологическое отъраже-  
ние его организма: питание, кровообращение,

роить; так же - все естественный процесс  
идет его сил и потребности, например, возде-  
рание, содержание и другие подобия.  
Очевидно также, что все противоположно  
его началу действия, т.е. который процес-  
сует в человек не самопроизвольно, сами  
по себе, независимо от человека, а, напротив,  
- по свободному началу его самого, т.е.  
действия для него самоотлично, произво-  
димы исключительно по его личному желанию,  
действительно свободны, как действия ему  
внутренние, нравственные.

Во произведении нравственных действий в актах  
самонаказания карать моралью дается посред-  
ством другой актом, обуславливающей нравствен-  
ности действий, актом согласия. Иногда думо  
начинается в человек по личию его воле; как,  
защитительный акт; последний, пока он действитель-  
но, был действий человека, - при условии само-  
воздержания и самоограничения дается это  
и продолжаться, не моралью называться, думо  
нравственных, потому что как таковой,  
вовсе не выполняет человек. - Но если человек  
возвращается в себя лишь ей страсти, которая  
дана с нею, возмущается такой предостере-  
жением, и добровольно соглашается на нее, то есть во-  
леть сознательно и свободно становится волею,  
его поступок думается нравственным.

А именно условия нравственности думают во  
современной философии каждого индивидуума, актом  
согласия моралью дается свободно распространяется  
каждый человек и на другие другие и  
при этом последние - думают - становится как  
бы достоянием ее, думают и не участвующая фак-  
тически, но принадлежащая на нее свое согласие.

12  
Глаголом этой очевидной нравственности думают  
человекский, приходится заключить, что та-  
ковыми сущность: согласие и свобода. Первый в  
христианстве является в виде нравствен-  
ного самосознания, второй - двойным образом:  
1) как самоначало и 2) согласие; при-  
чем последнее, как простирающееся на думо-  
тство, не только самого человека, но и окру-  
жающих его, по сравнению с первым до-  
стоинством преимущественное значение.

Нравственная думательность, как и воле  
думательность велика, думо самое совершение  
предусет особые силы, в данном случае -  
нравственные - же. Но в естественном,  
человекский человек силы эти разносторонне  
применяет, следовательно, и полной нравствен-  
ной думательности в нем никогда не бывает.  
Такая же мораль думает и непереставая предостере-  
гается исключительно в человекско-христиан-  
ном. Последний не есть человек естествен-  
ный, человекский, все силы его, в том числе  
и нравственные, возмущаются в нем для  
годатия Бога. Возмущаются в своих  
силе, истинный христианство поставивши  
думают все думательности исполнение воле  
Божией и успешно достигают ее. Совершается  
это следующим образом. Предостерегает все кри-  
стианство законитесь от предостерегающих нрав-  
ственного закона думают совершающих размы-  
шения, грехов, сибирских, думают. Затем,  
по достаточности ознакомления, предостерега-  
ются своего желания по помощи покаяния, согласно  
требования нравственных правды. Наконец,  
блюдете себя в неизменном следовании своему  
мысли думают, или, как мораль: "себя внимают".

## Производство нравственных деяний.

Важное внешнее условие человека есть образ жизни, включающее внутреннюю дисциплину его чувств и воли, мышление — разсудка и воли. В ходе образования есть двойной обнаруживаемости единичные моменты. Предварительно замечается, что в производстве каждого нравственного действия нужно разглядеть две стороны: внешнюю и внутреннюю. По существу является собственно основой всякого действия, первая же есть только внешнее выражение в отношении к ней поведенческой. По естественному взгляду на нравственные действия человека, где все что дано принадлежит естественности считать форму человеческой разсудка и воли, как особую взаимосоветательную, это производство представляется в единичном виде. Прежде всего направляется на само действие или, точнее — на главный предмет дела.

Разсудок, помыслив остановившись особым вниманием на известном предмете, начинает представлять помыслив своему сознанию в его совершенности — призрачного или истинного вида. Когда предмет является, таким образом, во всем своем величии, воле начинает стремиться к нему. В обнаружении воли в стремлении, разсудок, так сказать, возбуждая мысль предмета, определяет величину потребности к нему и указывает на возможность исполнения дела. Когда же такое показание совершается, воле, возмужавшая, дано, предмет, начинает усиленно стремиться, или возмужавает его, т. е. говорит о нем, производит мысль предмета — это стремление, только с той особенностью, что

присоединяется к нему действительная готовность начать и совершить само дело. Таким образом первый акт внутреннего производства действия. В нем, как видно, главными предметами внимания сил является сам предмет дела. В разсуждении воле возмужавший предмет, разсудок, путем сообщения к себе самому, начинает стремиться, наиболее присуждая к установлению приведению задуманного в действительность. Доно же воле — устремление покаяния средства. Теперь воле, возмужавшая, дано, предмет, усиленно склоняется к нему: к ней обращается просьба о помощи. Таким образом второй момент внутреннего производства: устремление к нему, как видно, является средством, обуславливающим осуществление дела.

Третий момент — самый акт осуществления дела. Здесь дело разсудка представляется в наивысшей степени, осуществляющее по действительному обнаружению воли, все возбуждающее и устремляющее к нему. Доно же воле это — самое действие устремления к нему.

В законности же его помыслив дивается то, что разсудок обнаруживает отнюдь не покаяние предмету, а воле преобразует действительное обнаружение своего к нему, стремясь остаться в непринужденном покое, в виду осуществленного дела.

Таким образом форма внутреннего производства всякого человеческого дела. Но поскольку христианские разсудки стал естественным, естественного человека вводя, по отношению к частности, и производство его нравственно-христианского действия по отношению от данного истинно человеческого — естественного, устремления. У его действия единичности же формы, но только содержание последнего существенно различается от естественного. Таким образом тем же является особая особенность

слова - аристотелика и чрез всё его философствователь-  
ности.

Видя аристотелика представляющей ему слабую часть  
физики в сравнении с Эпиклом, который выписывает и одобря-  
ется только чрез действительное исполнение волеи  
Создателя, при наибольшем страсти или порывах  
чувствования и даже полней зависимости отъ Го-  
спода (Спасителя). Аристотель всегда держит своим су-  
ществом в зрительстве Богу и не имеет никакой своей,  
христианин и самый физик свои карьеры зависи-  
тельствуют отъ Бога и Богу-зреть сего возвращаются.  
Во состоянии естественном, какъ мы видим, се-  
ловские обиды, естественны - аристотель оставивши  
важные вниманиями своего разума на, тако-  
сказать, естественным-зреть первою подвизав-  
ся предшито и такъ чрез доине, доводиться до-  
самого духа и его подвиз. Зреть советили м-то  
Видеть предшито физик аристотелика, сь одной сто-  
роны, следствия, но сколько отъ него тридцать  
Создательное совершение, сь другою - ограничить,  
по своему предшито физик аристотелика дол-  
жен быть совершение аристотелика. Предшито каждо-  
го аристотелика духа строго определяются прав-  
ственно - аристотелика законны: но всели дозреть  
мзреть повести аристотелика Создатель. Остановили бы  
своего разума на таком именно предшито, ари-  
стотелика сознатель предшито всели внутреннее прав-  
ственное издательство достижений сего предшито.  
Зреть виду-зреть сего последовательное - она обращается  
на удовлетворяемому предшито и прочими силами ду-  
ши - чувствования и волеи. За окончательные последователь,  
во всем издательство физик аристотелика. Во всем состоянии  
аристотелика остановили волеи, не приступая,  
не самому совершению духа, тогда во состоянии  
исполнения сего помощи Создателя и возвращаются к зреть

силы в Господа. В таком состоянии аристотелика  
христианин совершение, наконец, самое дух, сь  
чувствования полного физик, и сь сознанием несо-  
вершения и несовершенства его. Наконец, в зреть  
вероятно, по порядку в производстве нравственно-  
аристотелика дух.

Видимость аристотелика, какъ выше замечено,  
показывает свою законность подъ действием физических  
Создатель на неё. Но в естественном зреть сь прав-  
ственной действительности аристотелика можно  
найти указания только на естественный, основываясь  
издательство аристотелика; издательством-зреть Рэй-  
ствий аристотелика волеи естественного характера  
дозреть видны определяются иными способами.  
Во всем последнем случае первого наблюдений  
физик аристотелика является его сознатель, просвещен-  
ная Богом совершенным зреть и руководимая  
возвращением благоумия. Советили, если она само-  
дательство в неопределяемых дух сь постоянного  
издательство зреть, т.е. не направляет, не издатель-  
ствий и не замечаются величайшие издательство или  
неопределяемые замечаются на неё, всегда оно-  
водна является человек в виду наблюдений то-  
го или другого замечательного одностоль-  
ства. Зреть Физик - зреть сь наблюдений  
аристотелика всегда физик тотъ или дру-  
гой вопрос, физик сь самоотвержением и  
младовию. Зреть духа четкий стили нравствен-  
ной зреть советили приступили человек издатель-  
ствий зреть. Зреть самое физик, недостаточны  
одного издательство порядка и величайшего нрав-  
ственно-аристотелика закона. Необходима  
самый физик - действительности сь физик сь  
закон. А во физик только какъ переводит отъ  
словы на самому исполнению сь, сколько зреть

внѣшней негодности, не говоря уже, когда и та въ сво-  
ей христианско-правительственной кодексной определенности  
указаний на каждаго частнаго случая, а чаще и тогда,  
когда самая требованіе выражено, побужденію,  
въ достаточной поурядности и правотѣ. Совнѣсно  
во всемъ мурманскій случай освѣщеніе путей  
дѣятельности человека. Фактически уже одола-  
вая часть человека отъстѣпленію и правителю  
разумѣетъ, и тамъ самимъ способствовать раз-  
витію въ немъ еще болѣе широкаго воодушевленія  
къ дѣлу. Бываютъ случаи и тамъ неимуществомъ  
или радостію случая, когда человекъ въ затрудни-  
тельномъ, недоумительномъ положеніи, выка-  
рывается изъ него по добротѣ Святаго Духа.  
Это возможно только при отсутствіи всякой  
недоброй намеренности со стороны лица, на-  
ходящагося въ затрудненіи. При всемъ такомъ  
средствѣ однако мораль представляетъ та-  
кое негодность, въ рѣшеніи котораго христианинъ  
оказываетъ совершенно безразличіе. Въ этомъ  
крайнемъ случаѣ законъ христианскій требуетъ  
отъ христианина, когда онъ обнаружилъ не сло-  
вомъ дружелюбнаго отношенія, и какъ поспѣетъ посовето-  
вать, такъ и дѣлать. Такое менѣе пра-  
вильно дѣлать и дѣлать равнолично неиме-  
нію воли какъ бы Самого Бога.

Дѣятельности христианина, по указаннымъ  
правиламъ, должна носить свободный, въ од-  
ной своей собственнѣйшій характеръ. Именно въ ней  
нужно соблюдать христианскому строгому вни-  
мательности къ своимъ поступкамъ и давать  
либерно страшивость, какъ бы не дѣлать се-  
го иль противозаконно. И если похваляется въ  
ней свободой мысли, съ какою совершается вся-  
кая христианская дѣло, то, напротивъ, пора-

цается силности, когда христианинъ на-  
ходитъ выполненіе свои дѣла не спекуля-  
тивно, но и съ недоумительнымъ рискомъ.

Въ дѣятельности зрѣнныя естественна,  
всемъ смѣлостію на него съ точки зрѣнія отноше-  
нія къ воле Божіей, съ морально развитіемъ  
на зрѣнны, отъносъ къ 1-й зрѣнны тогда еще,  
которые не зрѣнны совнѣсно стѣпленію  
себя какими - бы то ни было правилами за-  
кона, кои одобряетъ исключительно въ воле  
сердце своемъ; ко 2-й зрѣнны, которые, напротивъ,  
всѣмъ переданомъ въ волю Божію, оправдыва-  
вая самимъ дѣломъ слова: „да добротѣ воле  
Твоей“; наконецъ, къ 3-й зрѣнны, которые и Богу от-  
даются и своею волею неоступаются, люди  
работавшіе и Богу, и своему „Я“.

Во поурядности, кои могутъ быть  
сочувствительны христианскому въ его правитель-  
ственна дѣлать, нужно отнестись, -  
прежде всего, правотѣ; очень часто христиа-  
нинъ исполненіе свои, чаще преданію взаимно-  
сти илюдно, безъ всякаго вниманія къ себѣ и  
зрѣнны своей зрѣнны. Дѣлаетъ онъ въ семь  
случаевъ просто по привычкѣ или по развѣ уста-  
новившимся въ его зрѣнны порядку.

2, Неувѣренность въ правотѣ своей дѣлать  
и согласію ихъ съ волею Божіей.

3, Сомнѣніе въ правотѣ предъотвѣтн дѣ-  
лать и колебаніе въ склоненіи на ту или  
другую сторону.

4, Опрощенность и дѣлать въ дѣлать  
вѣлать увѣренію или имѣнны, или ка-  
кими будутъ свободными дѣлать.

5, наконецъ, сознательное увѣреніе себя  
отъ исполненія воли Божіей, при полномъ

Второй сей последний, и стремление успокоить  
своей совестью разубождения себя в законности  
законных дел.

Второй принцип при совершении христиан-  
ского дела есть склонение себя, своей воли к объ-  
зательному делу. Положим, христианин  
несет грехов в законных свои обязанности,  
тут же самого дела еще нет, или - оно есть,  
только в мысли, а не в действительности.  
Чтобы имело пережить в действительности, на-  
одоление волевого сопротивления еще со стороны  
силы своей души, именно - волею и сердцем.  
Первая из них в христианском человеке не  
всегда бывает покорна, отлучившись на волю раз-  
судка, так что на каждое нравственное де-  
ло предшествует особая поборка; вторая  
должна быть непременно соизволяющею  
в совершении дела для осуществления его послед-  
ствия. Но это можно заметить одно, что воля  
человека в крещении или покаянии для одного  
святого исполнить в жизни волю Божию -  
даже где, спешивается, ему еще как то-о-  
бо склонности своего волею на каждое данное  
действие? Но это нужно сказать, что воля  
каждого христианина в той или в другой мере,  
всегда бывает заперта собственными фак-  
тами влечения и страстями, которые, по сравне-  
нию с сознанием в возвышенном действии волею Бо-  
жиею, оказывают преимущественные влияния на чело-  
века. Тотчас же всегда исполнить сознанию во-  
лею Божию есть душа христианского совершенства.  
Итак, для выполнения известного нрав-  
ственного требования недостаточно одного  
сознания законности и даже необходимости его.  
Предшествующим деланию, соединяющим волю

мысли и самое осуществление задуманной  
в действительности является сердце. Только  
тогда, как в мысли об известном пред-  
мете заговорит о нем сердце в гуде, во-  
лею человека, движимая волею сердца и во-  
лею мысли рассудка, начинается обнаружение  
вещей в действительности.

Во области нравственных действий волею  
человека происходит в движение при том же  
делании, т. е. когда разум сознает законность  
и сердце возбудит обязательство действия. Пони-  
мости данная в крещении, оказывается в отноше-  
нии (с понятием откровения благодатного дара)  
малоименной, потому при возникновении одной мысли  
возбуждает в действительности обнаружение и волю.  
Но и гуде сердца, в нем обильном христианском  
состоянии, не всегда сподобит возбуждать энергию  
воли. Могут быть, так называемые, гуде сердца  
полезного нравственного вкуса. Поэтому хри-  
стианин, для возбуждения на свою волю, дол-  
жен ожидать волею всегда возбуждения в ад-  
метично-христианских гуде, христианского  
намерения. Средством к образованию в нем  
таких благоприятных гуде, является  
особого рода особая форма мысли-возбуждения.  
Человек считает себя обязанным и действую-  
ющим от высшей силы души, смотря по степени  
его нравственной развитости, по приращению су-  
ществующего в нем гуде зависимости  
от Бога. Во всем гуде - связь с  
свободы и возмездного закона. Поэтому  
в гуде предшествующих побуждений могут  
быть только такие мысли, под влиянием  
которых гуде зависимости обнару-

привалятся съ особенною силою. Таковы мысли — объ odvтахъ крещенія, о догматическомъ истинности нашего спасенія чрезъ воплощеніе и крестную смерть Іисуса Христа; о благопродствіи своей природы, о превосходствѣ добродѣтели надъ порокомъ; о бездннхъ и везднхъ Божіемъ, Его милости и истинн; наконецъ о представляющей смерти, посмертномъ судѣ, адѣ и раѣ.

Всѣ эти мысли дѣйствительно, способны повліять на волю, только подъ главѣннмъ догматическомъ храненіемъ ихъ въ душѣ. Могутъ и они оказывать безсилныи, именно, когда, вслѣдствіе легковѣрнаго отношенія, христіанамъ не переведеть ихъ въ чувства. Средствъ же обращенія мысли въ мысли - чувства состоитъ въ томъ, что слово въ обращеніи ихъ въ отношеніи своего сердца весьма возмозрннмъ сторонами и преимущественно тѣми, которыя похвально, имъ предпривѣтуются, могутъ оказывать особенно поразительныи. Опять показывается при этомъ, что душъ каждаго человека всегда есть какае-либо особая всеподвижнаго мысли. Ее-то и слѣдуетъ искать болѣе всего христіанину. Главное же здесь принадлежитъ дѣйствію благодати.

Во отношеніи къ каждаму частному случаю христіанину придетъ, съ одной стороны, выискать въ себѣ представляющагося требованія съ общими нравственными законами по данному предмету, съ другой — если требованіе окажется истинно-нравственнымъ, употребитъ себя въ необходи- мости дѣйствовать по представившемуся требованію. Только при такомъ по- зреніи христіанина и мнѣннн съ дѣйствіемъ,

выполнати всѣ частныя требованія, безпро- гнозируемая ему на пути нравственнаго развитія. Въ указанныхъ побужденій способствовати христіанину добротѣ себя, свое сердце и волю чрезъ скорѣйшнмъ возбуденія къ дѣятельности обн- руженію воли. Въ крайннмъ случаѣ, если таковыя побужденія окажутся похвально-либо безуспѣшныи, дѣйствія совершаются по при- нужденію.

Молитва въ составѣ душъ христіанскихъ.

Полнота истинно-христіанскаго духа предвѣстна отъ христіанина, чтобы онъ со- провождать всѣ свои дѣла молитвою. Истин- ный христіанинъ молится неслѣпннн, тѣмъ болѣе когда онъ совершаетъ что-либо во славу Божию; въ снмъ случаѣ онъ съ мо- литвою начинается, продолжаетъ и заканчи- ваетъ каждае дѣло. И предвѣе всего онъ молит- ся до начала дѣла о вразумленіи, чтобы, въ случаѣ степенія обомраченности возрати къ вѣрн- нымъ самимъ Божіимъ; въ продолженіи снмал дѣла проситъ о помощи и, наконецъ, заверша- етъ его молитвою-же, въ которой предвѣстна себя и свои дѣла въ зрѣннмъ Богу и проситъ Его милости.

Невидннн дѣлнхъ душъ христіанскихъ.

Отличительною особенностью христіанскаго поведенія, неразрывно связаннаго съ совершннмъ нравственно-добрымъ дѣломъ, должно считать не- видннн христіаниномъ своихъ дѣлъ, вслѣдствіи котораго онъ полагаетъ все надежду своего спасенія не въ своихъ дѣлнхъ, а въ Господн- Спасителѣ Іисусѣ Христѣ. Такое поведе- ніе христіанина возмозрно по тому, что во всѣхъ своихъ дѣлнхъ онъ видитъ нравственннхъ чрезъ



него или возней. И или даже действует отъ  
 до такой дуры, тогда вместе усмотрено  
 в нем субъекто своего нитропретства прейъ бо-  
 гою и раздвигается зрастра въ высшую ддроту  
 ланю.

Всестрбие такой отношеній къ своимъ дрмаю  
 христианина всегда дураетъ, тою она такою  
 нагнаны зраоте по ариетіански, и это все  
 совершенное или ранне-нагоніе. Вестрбіе  
 сего она проводуитъ своего зраоте въ непер-  
 равномъ показаніи, прейъ бога омиженіи сво-  
 ия и помаговъ, зраоте и прочія ддротнй ду-  
 рини. Такія ддротнй зраоте все проводитъ  
 правственна-христианская ддротнй проводитъ  
 особа характерна ироте нагнаны и за-  
 кантаніи вавкаго ддра въ бога, отмиганюва  
 она отъ бнра ддротнй ддротнй не ариетіан-  
 скихъ, или правственна-естественна.

Способъ опредѣленій правственнаго достоинства дря.

Въ общаи опредѣленіи правственнаго достои-  
 ства дря приаодитъ ддротнй къ прав-  
 ственнымъ требованіямъ закона. Вавкаго дря,  
 соответствующее ео требованію, есть дря  
 го ддротнй; наоооротъ противорѣчащее еиу -  
 ддротнй. Напр., законъ предписываетъ творити  
 милостиню, милостиня и есть ддротнй дря.  
 Но то только сурфедене въ отвѣстности.  
 Редъ приаодитъ ддротнй правственнаго дря  
 къ казрду дря въ отвѣстности, бнвалотъ не  
 достаткно знаніи одного соответствія дря,  
 ео главно прейма правственнаму тре-  
 бованію; прейдотнй еще данія: здротнй и од-  
 ствалотнй совершннаго дря. Въ казр-  
 дотнй правственнаго дря, внутрення и вн-

ддротнй, и митотъ свой главлій прей-  
 мотнй. Въ прейотнй по стнни вавротнй или  
 раздвиготъ на здротнй.

- 1, безусловнй прейдотнй, еавъ ддротнй,
  - относителнй или соответствотъ ддротнй ари-  
 стіанна;
  - 2, ддротнй дря иротеина, - это-савотнй;
  - 3, наконечъ, прейотнй, не митотнй безусловнй  
 ддротнй, и только позбомтнй, савотъ  
 вавротнй прей дря вавротнй.
- Изъ ннхъ ддротнй, или канова, саво-  
 ствалотъ основаніе правственнаго ддротнй;  
 савотнй - выше закона; всъ позбомтнй -  
 мнре ер.

Дря ддротнй отмиганотъ отъ бнра  
 противъ своего внутрення прейдотнй-  
 нотнйо. Дре то, къ чему еавотнй ддротнй  
 савъ безусловнй прейдотнй, къ чему прей-  
 ддротнй ео савотъ, долготъ по-  
 ннать правственнаго ддротнйо. Дре-ддротнй  
 это не ддротнй съ такою савотнйо прей-  
 ддротнйо, и только вавротнй къ савотъ  
 савотнйо, прейканотнйо, савотнйо.  
 Наконечъ, всъ, къ чему не ддротнй или  
 прейдотнй нн прейотнйо вавротнй,  
 о чемъ ддротнйо совершенно прав-  
 ственно ддротнйо савотнйо ддротнйо.  
 Таково естественное ддротнйо въ опредѣ-  
 лннй знаній правственнаго дря.  
 Вавротнй, дря судротнйо отмиганотъ, ариетіан-  
 ннй долготъ всегда ддротнйо за указа-  
 нннй о савотъ прейотнйо и Савротнйо  
 Стканію, какъ канова вавротнйо ддротнйо за-  
 конотнйо, и савотнйо ео требованію,  
 прейотнйо савотъ къ нннй.

Обязанности, или обязанности, касающіяся безусловно  
каждого христианина, получают главный  
основаніи своей нравственной необходимости в  
совести и сознании христианина - выражен-  
ной в нем воле Божіей. Истинное дило-  
мадно Богу, следовательно, и непрестанно дол-  
женъ выслушивать отъ: такъ разсуждается глгм-  
ный христианинъ касательно своей нравствен-  
ныхъ обязанностей.

Крими еще главнымъ естѣ и еще основаній,  
имѣя второстепенный характеръ изъ  
природы самого дила. Значеніи послѣднихъ  
односительнаго, такъ, что они, поименован-  
ной воле Божіей, одоздываютъ христианина  
къ непрестанному прохожденію велѣній нрав-  
ственныхъ заповѣдей и способствуютъ ему  
распознавать на относителннхъ заповѣдяхъ  
Благодаря, снмъ основаній нравственныхъ  
обязанности получаютъ различныя оттъ-  
ки. Прежде всего обязанности различаются  
по ихъ происхожденію. Есть обязанности  
естественныя, или совѣстныхъ, свойствен-  
ныя по самой природѣ духа каждаму че-  
ловѣку. Цель исполненія христианиномъ  
въ силу естественнаго предозанія своей совѣ-  
сти. Есть обязанности положительныя  
Они со временемъ намагачотѣна совѣсти в  
както такъ сильно воспринимаются еодѣм  
становленіемъ почти то-же, что и есте-  
ственные.

Изъ нихъ - одинъ Божескій, непосредствен-  
ный, содзржающійся въ Священномъ Писаніи  
и Преданіи; другіи Божескій, посредственныя -  
въ установленія въ земной общности.

Другіи - естественныя: а) естественныя, происходящія

отъ Божіей и природныя - отъ Бождаря.  
Положенія для христианина обязательны въ  
силу безусловнаго установленія власти.  
Въ силъ родѣ особую цѣнку христианская  
(отъ) обязанностями составляютъ общаа. Этого  
- природныя въ качествѣ доброй нравыа дру-  
зи предковъ. Проклѣтій на обуславливаются са-  
мое благополучіе народа. Проклѣтій къ се-  
собственнѣ нравственному растолкнннго -  
бездозрѣію и упадку нравственности въ народѣ.  
Далнѣе, заповѣди имѣютъ свои особенности  
съ точки зрѣнія ихъ внутренняго значенія.  
Въ этомъ отношеніи заповѣди раздѣляются  
на безусловныя, т. е. обязательныя для каже-  
даго христианина вообще, и условныя, ка-  
сающіяся только цѣлнхъ лицъ въ ихъ  
особомъ положеніи, (напр. касательно главы  
семейства). Первые безусловныя какъ относитель-  
ны къ самому существованію христианства и  
по своему духу подобныя каждаму чело-  
вѣскому сердцу. Положенія - только для цѣль-  
наго круга христианъ, какъ требованій  
примыслительно къ мірскимъ условіямъ  
друзи послѣднихъ.

Первыя разннтельно безусловныя, послѣдніа -  
условныя; впрочемъ для тѣхъ, къ коимъ они от-  
носятся, - они такъ-же безусловны, какъ и первыя  
- безусловныя; значенія безусловныхъ они имѣ-  
ютъ потому, что только при соблюденіи  
ихъ возможно для нихъ соблюденіи обязан-  
ности безусловныхъ-всобщихъ.

По своему происхожденію все заповѣди раз-  
дѣляются на коренныя и средственныя.  
Каждъ, коренная заповѣдь - создаетъ въ  
себѣ цѣлнху сферу; средственныя по

отношению к ней будут различны подви-  
ги. Достойно особая вниманія въ смысл су-  
щности обязанности на обязанности  
справедливости и любви. Относительно силъ за-  
поведей можно сказать, что главная коренная  
здѣшняя есть заповѣдь истинной любви; первая же  
средственная. Послѣдняя требуется отъ головы  
только одной, чтобы она касательно своей буре-  
нны не нарушила во свободы и правъ и, касатель-  
но собственно себя - относилась, действительна  
по отношению къ нему согласно требованиям  
справедливости. Но обязанности справедливо-  
сти берутъ силу по себѣ даются имѣть въ за-  
дѣхъ истиннаго покаянія Христа только  
относительно половинное значеніе. Какъ любовь  
добрая, напримеръ, о воплощеніи обрѣтены, имѣ-  
етъ действительное значеніе только въ томъ случаѣ  
когда изъ области холодной разсудочности переходитъ  
въ сердце, преобразуясь въ чувство, и такимъ обра-  
зомъ рождается сильное дѣло воплощенія;  
такъ точно и дѣла справедливости полу-  
ютъ истинно-христіанское, истинно-возвышенное  
значеніе тогда, когда они растворяются въ ветвяхъ  
полной любви, совершеннаго доброхотства. Это  
весьма понятно. А могу исполнять дѣла спра-  
ведливости иногда только по истинной необходи-  
мости напр., защититъ неслучайно вдовушу  
отъ притѣсненія, - но тутъ еще не конецъ  
совершенства добраго дѣла, тутъ я могу иногда  
судить это дѣло просто по величію своего достоинства  
богъ, малъ, а силенъ - и поэтому дѣлаю; или  
нужно въ условномъ сознаніи своей  
обязанности привѣщать гонимыхъ и  
вѣ, состраданіе къ несчастной жертвѣ; поставивъ

20  
себя на ее место, самому впасть въ невѣжество  
всѣ испытываемое ею, - вотъ тогда вылетитъ дѣ-  
ло защити по истинно христіанское. Можно  
сказать, что дѣло по началу одной силъ разсудка  
(разумѣется съ самыми слабыми чувствами  
сердца) есть безразличной трутъ, дѣло обрѣвае-  
наго котормого требуется въ обновленіе по чув-  
ствамъ.

Еще раздѣляю обязанности на положи-  
тельные и отрицательныя, т. е. что христіа-  
нина должно дѣлать, и чего онъ дѣлать не  
долженъ. Также въ отношеніи лица, къ коимъ  
направляется оны: такъ, есть обязанности  
къ Богу, ближнимъ и самому себѣ. Въ виду раз-  
личія по происхожденію и внутреннему значе-  
нію, христіанскія обязанности различаются меж-  
ду собою степенно на обязанности. Самъ высшимъ тре-  
буется (судится) выше закона. Обязанности сего раз-  
личія обуславливаются необходимостью соблюденія  
неотоманнаго, нравственно-вѣчнаго благоустройства  
въ сердце, и отъ этого, въ случаѣ нужды сего,  
ощущаются камака и положити вѣрноподобъ. Собствен-  
но дѣлать бы быти религиозностию сего вопроса, но на-  
ши дѣлания сего не всегда вѣрна намъ и сего  
уменьшать гаетъ величій страсти. Поэтому дѣлать  
нужно употребити величій трудъ. Истин-  
но существующая обязанность, такъ она вѣрна, и сего  
болѣе нарушается несоблюденіемъ съ нравственнымъ  
сторой, такъ она также вѣрна. Къ этому обще-  
му моралью нужно дополнить еще два второсте-  
пенныя: нравство тѣмъ вѣрнее, гдѣ болѣе  
она имѣетъ для себя побужденій, и -  
гдѣ значительныя главныя приросты отъ  
самъ по себѣ. Различіе нравности въ  
современномъ христіанскомъ обществѣ въ сѣмъ

судит касаются неформального взгляда на хри-  
стианские обязанности, по которому на первый  
план поставляются обязанности семейные и гра-  
жданские, и затем церковные, тогда как шведы  
считают совсем наоборот. Первые имеют хотя  
и буржуазное, но временное значение и потому дол-  
жны подчиняться обязанностям высшего  
духовного порядка.

Вторая неправота - в предпочтении обязан-  
ности правды обязанностям любви, Доброхо-  
тства. На это следует в сказанном месте о-  
тнаться и дружию прибавить то заключительное  
положение, что обязанности правды не обусловли-  
вают истинности, не могут впасть в противно-  
поставление христианской нравственности. Везде  
можно быть законником бесцерковным, како-  
го и представляется Евангелие.

Третья неправота - в совершенно (против  
волеизъявления) обаянии соизмерения право-  
своих и прав ближних. По своему самона-  
блюдению христианам чаще всего отда-  
ется предпочтение своим правам, ставится ир-  
равное право другого. Между тем он должен  
быть и исключительным правам другого, о-  
своих же забывать. В этом, именно, смы-  
сле и сказано Спасителем: „не противя-  
зидуй“. Ошибка одностороннего достоинства  
всегда возмозможна, обязанности имеют все-  
гда серьезное значение в деле действительного  
осуществления их. Евангелие знает степени  
нескольких обязанностей. В каждой данной  
максимум можно выполнять только одну обязан-  
ность; потому, при стесненности максимума,  
приходится делать выбор одной, главной  
или же всех дружию, одновременно предъявляю-

щихся. Это же возмозжно только при условии,  
когда известна степень важности, обязатель-  
ности каждой из них. Вопросам, иногда  
причиной недоразумения при выполнении обя-  
занностей бывают свои страсти, и никаки-  
не обязанности. В таких случаях, конечно,  
надо победить страсти, и задерживание не-  
делает. Если же преобладают на самом де-  
ле одновременные степенные обязанности, то  
надо смотреть на них виде и по нем же узна-  
вать главнейшую. Если все они одного вида,  
нужно смотреть на основании и выполнении на-  
лучшим переводимым в силе задержива-  
тельной обязанности. Самое  
же лучше, конечно, избегать или, по возмозжно-  
сти, сокращать подобные степенные, а для се-  
го: 1) заранее наметать как-бы программу  
всей предстоящей нравственной деятельности;  
2) в свободное от такой задерживающей по-  
ставив себя истинно в задерживающей  
приоритет себе в борьбе действитель-  
ной задерживающей;  
3) соответствием своим степенным, 4) наконец,  
в случаях крайнего стеснения - поставив  
себя или как-бы в осведомленное присутствие  
Божие, или же на помощь друзей правых.

### О советах.

Соблазна эти задерживающие обязанности. Разум-  
но между ними то, что тогда как по-  
служив предуготовленной безусловной выполнению,  
или задерживающей христианскими, первые обя-  
зательны только для некоторых, именно  
состоящих к высшей совершенности.  
Последние имеют своего интереса на бытии

христианский закон. Это его нравственная  
обязанности. Но мыслящая вполне своего  
наш ради низшая, односторонняя самоза-  
щитная обязанность низшая - это закон не обяза-  
тельно для всех, а только для некоторых - совер-  
шенства. Это же самое: закон мудрей (на-  
зывается - для французского, во смысле закон-  
ного совершенства) есть обязанность; но  
достоинство, как высшая форма совершенства,  
есть совесть, относящаяся к нему, как низшая вы-  
шая духовного совершенства. Протестанты  
не правды ищут, потому что безусловная обяза-  
нность совести наряду с обязанностью.  
Взгляните будут сказать по православному,  
что и совесть обязательна, только не для всех,  
а для некоторых и не все, потому что, если  
так, то все же и совесть не выполняется, то  
присутствия не бывает, а потому же  
только действительность меньшая совершен-  
ства. Примеры: Крестовый - французский  
закон и не признающий французский; признающий  
нашему; - признающий все долги. Примеры  
же это - из Священного Писания (Авраам)  
и церковной истории - святой Ежи.

Мысли протестантов убийственна для боль-  
шинства христиан, как людей посредственных,  
которые исполняют все и все законы, но  
закон никака не все события. Мысли же христиан-  
ская благотворна и для многих других, и для  
слабых: первая воодушевляет, послед-  
няя не убивает. Смотря на христиан-  
скую с высшей точки зрения, как на, ну, ну, ну,  
наоборот, это и совесть для нас так же  
обязательна, как и законы. Это высше-

какая же моя предположения, что христианский  
закон мудрей самый лучший, высший, но и  
тогда закон, тогда исполняющий не только под-  
держку и руководителем себя в смысле материальной  
церкви, которые поставлены вности и всеми по-  
лучи нравственного совершенства свое право.

Под христианскими событиями всегда ну, ну, ну,  
мысли самые лучшие, т.е. сознательные такие и  
ну, ну, ну, ну, ну, ну, ну, ну, ну, ну, ну, ну,  
достоинство по себе, сознательный и руководящий себя  
сильный, непременно закон совершенства наш.  
Это касается закон так и материальной совести,  
каковы - закон и произвольный закон; то, как  
проникается сознательный наш высший и руководящий  
и себя достоянием не на содержание, следовательно  
нравственно - обязанностью не на выполнение  
и своей жизни.

#### Свойствах безразличных.

Высота нравственно-христианского закона,  
между нами одна, следовательно и то, что он  
(в противоположность несовершенному ветхоза-  
ветному праву) очень много восстанавливает  
без слова положительного окрепления, оставаясь  
это на пользу его следов. Какими способами  
называют безразличными. - Конечно, если,  
посмотрите в ту же сторону сторону.  
Христианский закон в данном случае  
предусмотреть необходимость восстановления ду-  
ши односторонней, в которой же христи-  
аны свои следово образуются своя нравствен-  
ная сила и разбивать в себя дух высшего хри-  
стианского совершенства. Вспомните, что  
этой области безразличными только  
сами в себя безотносительно. Напротив,  
они получают нравственный смысл и цену,





ство правительстве думают, и всегда оказываются  
всегда безотрицательными; поэтому эти христианские  
на требуют осязае, развиваемые путем продолжитель-  
ного опыта, многообразно, думают, во время осуще-  
ствления свои думают помыслили и намерений, когда  
вниматель помыслили правительстве думают составили  
друзья или внутренняя сторона думают, выражение сло-  
во вил и одобрение его помыслили оспаривающего его  
вниматель одобрения. Одной сфера сотрудничества  
постепенно думают думают христианскому оспаривающего  
постепенно думают думают в важном думают, по-  
степенно думают его.

Виды правительственности и степени их высоты.  
Есть два вида правительственности: добрый и худой.  
Первая именуется добродетелью, вторая пороком,  
злом.

Христианство добродетелью может быть разна-  
живается тремя: как известная, постоянная на стро-  
енность христиански работавшего думают; как известная  
доброе разнаживается вами и сердца; наконец, как  
известное, отдаленное доброе думают. Различия сфера  
доброты добродетелью, во свою очередь, может быть  
разделяется по различным степеням совершенства,  
и таким образом образуются возрасты правитель-  
ной сфер думают. Постоанство единого христиан-  
ского напечатавшего, обуславливаются, неслучайно единого  
порядка христианской сфер. Отличительным, неслучайно  
степени обаятельного или христианства, есть сфера и един-  
во достижений главной сфер своей сфер - Божьей.  
Истинный христианин издает своим думают  
всего добродетель и удовлетворяется ей сфером, постоян-  
ная исправления думают думают помощью своих сил,  
при единении Божьей. Давнейшая отдаленная  
верта христианского напечатавшего, как постоянная  
доброты думают, есть совершенное предание себя Богу.

Для сего истинный христианин должен уйти  
ничто от зла, забыть его в нем, и не отрываясь  
от самого себя, от своего самодовольствия „я“. Отсюда  
признак истинного христианства, начало жизни  
во всем характеризуется поворотом ветки его мно-  
гой и пожеланий от себя к Богу, или это  
то-же самоотвержение. Ошибочна мысль, что  
самоотвержение может быть само для себя уль-  
ма, как думают стоики и другие философы,  
идеализируя особую философию добродетели.

Действительно, человек может жить только  
для себя и исключительно, или - для Бога. Са-  
моотвержение - это полное отречение от  
своего „я“ и, следовательно, необходимо предпо-  
лагает предание себя Богу; в противном слу-  
чае будет только мнимое, а никакое не действительное  
самоотвержение. Полное предание себя Бо-  
гу и достижение общины с Ним, возможны только  
через посредство Иисуса Христа. И как  
без сего предания и общины не может быть  
истинной добродетели, так следовательно, это добро-  
детелью может быть только в христианстве. Пре-  
дание Богу неразрывно связывается с нравственным  
исполнением вами Божьей. Во христианстве, сохра-  
няющем ревностный дух на постоянном добро-  
детели, это соблюдение вами Божьей воодушевляет  
ся ревностью, сердечными усердием, оттаивается по-  
стоанством, полнотой, т. е. простираться на  
весь закон. Все непрестанное исполнение вами Божьей  
предполагает, со стороны Бога, непрестанное - же  
содействие Его христианину. Это содействие  
посылается ему через особую Божественную силу -  
благодать. Она помогает христианину, просла-  
щая его при истинном вере и истинности,  
и указывает ему наилучший способ содействия



истинного пути во каждой газетной строчке.  
Благодаря такому содействию, христианин  
уверенно идет твердо, достаточно силенным во  
постоянной прохождении доброй нравственной  
жизни, считая, конечно, при силе своего меча не  
своего соотечественника, естественного и дарованного свыше.  
Вспомогательный благодатный Божий, христиа-  
нин идет во то же время и в то же время и в то же  
время в Господа. Его враг во Иерусалиме,  
покажи то, что восстановит недостатки  
и замаскирует предвзятость во области его  
нравственной деятельности заслуживает Спаси-  
теля, и имеет свою благотворную выгоду и на  
самых совершенных добрых делах христианина,  
но враг свой от животного животного Ари-  
ста, и его нравственная деятельность полагает  
характеру души Аристотеля.

Наконец, от себя имеет Аристотель церкви. Как  
стало происходить полагать себя именуя от  
обнаруживающей его стихий, так и христиан-  
нин, отрождающий благодатный св. Крещенный  
к новой, святой жизни, полагает постоянно  
именуя дух своего духа во таинстве азы и в таин-  
стве церкви. Угнетение христианина  
постоянная душа добродетельных предполагает  
своего особую ревности во нем существовать Ари-  
стотель по пути спасения. Точно также эта рев-  
ность, такая непоколебимая состоящие христиа-  
нина во настоящих добродетельных состояний.  
Соответственно различие характера, так  
же обстоятельство жизни ревности христиан-  
ская может быть на различиях степенях  
совершенства. Возможно более полное развитие  
ей обуславливается следующим:

1, называемая каждая представляющая

справки должны быть так, чтобы испол-  
нить его, как можно охотнее;

- 2, покорно перенести все неприятные и  
тяжелые переживания;
- 3, возможно более распространять круг своего  
добродетельных, разрабатывая, без самонадеянности,  
с его благословенный Божий;
- 4, думать добро, по возможности, постоянно по  
самым высоким побуждениям, во славу Божью.  
Второй вид добродетели - добрый распо-  
ложения.

Все возможные христианские души могут  
быть с удовольствием распределены по главней-  
шим предметам или на несколько самостоя-  
тельных видов; в этом отношении напр.,  
уверенную душу назвать одиозной  
или смиренной, другую - пошлой  
или, третьего, - безразличной и т. д.

Вообще каждая из таких видов души  
сходных душ, естественно, должны иметь  
одну, проникающую их духа, одно качество,  
или расположение. Сл-то последнее и есть  
то расположение, о котором следует со-  
воровать во настоящем смысле, как его со-  
всем виду христианской добродетели. Сл  
расположениям следует как бы зародившиеся  
ка различно во христианина много и раз-  
нообразных нравственно-добрых душ и во-  
одушевленности эти последние. Если внутренне-  
го соответствия, или среднего расположения  
ка душу не может быть и потому христи-  
анская душа так же это душе останет-  
ся безразличной, пустой формой. Без  
существования своего содержания.

Христианская ревности проникающая со-

Бог вообще христианское настроение — постоянно  
нужно соответствия к добродетели. Является так-  
же душе и самими добрыми расположениями хри-  
стианина. Последний находится отнюдь не в  
полной зависимости и даже полагает свое  
начало, хотя, в то же время, и в своей сторо-  
не обуславливает его. В самом деле, будь  
христианин и ревностный добротой, (равно-  
относно блудный свое вообще добродетельное  
состояние), он все же не имеет добрых  
расположений, среднего свойства к разны-  
м родам добрых действий (смирению, послу-  
шанию, безкорыстию). На долю таких христиан  
остаются еще поработать над своею ревно-  
стием, чтобы образовать в себе расположения.  
Способы его образования есть самопринуждение.  
Движущий принцип принуждения есть на доброту,  
высшая нравственная форма добродетели (напр.  
тщеливость, безделье), прикладывая к нему ту-  
тешие нравственные принципы (и не только, да  
становится на молитву; и не только, да исполняет  
указанное уставом церкви, напр. отноше-  
тельно поста). При таком самопринужде-  
нии Бог рано или поздно, (кажется главным обра-  
зом по заслуге, но есть самопринуждением)  
наконец, приводит к себе благодатного силою  
к сердцу ревнующего все то, что ему настоя-  
тельно требуется, то есть самими добрыми распо-  
ложениями. Все христианские расположения  
разделяются, по своему основному началу на  
расположения естественные, с которыми раз-  
дается человек, и отвлеченные в него бла-  
годатием Божиим. Кроме сего главного раз-

<sup>1</sup> Осия свидетельствует св. Макарий и Вифор-  
стр. 125.

личия все они имеют свою разницу в отноше-  
нии степени к возности и взаимной связи.  
Наконец, добротыю третья, самая высокая  
вида, как известно действие, есть исполнение  
какой либо христианской заповеди, производимое  
из чуждой славы Божией, но впрямь в Господа,  
при чуждой помощи весьма благодарности  
ответственности. Предметы сего вида доброты  
есть заповедь Христова, впрочем  
могут быть таковыми и иное что, неокре-  
пленное положительного евангельского за-  
поведью, т. е. такой предмет, который при-  
ем не обозначается в Евангелии, но допускается  
как непротивный духу христианского закона.  
Сие исполнение в христианина должно быть  
полное, т. е. совершенно свободное, не обу-  
словленное никакими привычками, обстоятельствами,  
или внешними или сторонними соображениями  
или впасть христианского характера.

Таковыми же оно может быть поощряемо  
действительного зарождения в хри-  
стианин ревности о Богоугодии.

Доброе дело его, дамы, всегда совершается во  
славу Божию. Это свидетельствует из того, что вся  
жизнь христианина и, следовательно, вся его  
жизньная жизнь, есть жертва Богу  
и Господу Исусу. Оно производится при  
совместном действии содейственной души и  
Богостепенной благодатной помощи. Совер-  
шаемое таким образом доброе дело есть,  
следовательно, одновременно и словесное  
и Божеское. Свидетельство в сие сиречь по-  
стоянною сторонника какой либо од-  
ной крайности. Также отрицающею нуре-  
ду в Богостепенном действии совершается

<sup>1</sup> Осия свидетельствует св. Макарий и Вифор-стр. 125.

свои добрые дела весьма истинно, поистине,  
исповеримы, а то же вовсе почти не совер-  
шаются, разве только полагается начало  
их. Мыслители противоположного силу ма-  
гис, кант, Квиецкая, Клакери, отрицаю-  
щие в производстве добрых дел отъ  
везкой самостоятельности и во всяка слу-  
чай отирающей исключительно на  
Богосудебных действиях, попрашають отъ  
это поощрять себя - своих последователей  
к множеству и обольщеній. Аравослав-  
ный взгляд на все соотношеніе силъ тогда,  
это христианинъ съ своей стороны дол-  
женъ обнаруживать все возможное напре-  
жение, готовность совершить то или дру-  
гое доброе дело, и этии вынудить себя  
Богосудебную помощь: тогда действие  
нельзя и совершится самое дело.

Наконецъ, доброе дело, въ его совершении, не  
имеетъ себя законныхъ пресградъ. Подъ  
послѣдними раздѣляется три одетель-  
ства (время, место совершенія дела и  
под), за недостаткомъ, которыхъ не мо-  
жетъ быть самого выполненія дела.

Что же касается предметной неадек-  
вности, т. е. случайнаго, несуществен-  
наго для хода дела, то значеніе ея  
для христианина должно имѣть обрат-  
ный характеръ, т. е. они являютъ ему  
на помеху. Въ самомъ деле, поистине,  
это есть съ здѣланнымъ продолженіемъ та-  
ковнаго предметной совершающаго доброе де-  
ло, тѣмъ оно являетъ болѣе цѣннѣе и въ  
своихъ собственныхъ глазахъ, и предъ иными  
Богосудебна. Если сравнить теперь добродѣтели

какъ доброе дело съ другими видами ея,  
т. е. постояннаго добродѣтели истинности и  
расположеніемъ, то покажется, что первая  
не имѣетъ того постоянства, сущности, ка-  
кое свойственно послѣднимъ. Но если мо-  
жетъ показаться, что все христіанскіе де-  
ла совершаются случайно, въ безпорядкѣ и  
съ перебиваніемъ. Но близоразуміе помогающа хри-  
стіанскому издѣлать отъ себя недостатка;  
онъ обрѣцается въ доброе дело не только свои  
действия, но и мысли и слова и все внут-  
ренній движенья. Такимъ образомъ внут-  
ренней ревности христианина о Бого-  
судебномъ мощи соответствовать не-  
прерывно (вмѣстѣ), поистинно доброе  
дело. Но взглядъ на внутреннюю и внешнюю  
сторону дела некоторые ошибочны выказа-  
ваются, это вышнее обнаруженіе не имѣ-  
етъ серьезнаго значенія для полноты и со-  
вершенства доброго дела, это послѣднее  
можетъ быть вполнѣ совершеннымъ и  
безъ проявленія его во-вне. Это важно спра-  
ведливо въ томъ случаѣ, если бы человекъ  
обладавъ одною духовною природою. Но какъ  
полный человекъ состоитъ не изъ души тѣла-  
ко, но изъ души и тѣла, такъ и во дела  
совершается внутри въ души, делаясь про-  
изводителемъ и въ тѣло. Неудовлетвореніе  
сему обязательному требованію приводитъ  
христианина къ тому нравственному не-  
достатку, что онъ поистинно отбываетъ  
отъ действительнаго добродѣтели и тѣмъ са-  
мымъ ослабляетъ силу своихъ добрыхъ распо-  
ложеній и, наконецъ самой ревности и Бого-  
судебности. Все указанное Звѣзда добродѣ-

теми разлагается, во свою очередь, каждый  
самъ въ себя, по степенямъ или роства, Величій.  
Такъ, ревности въ Богоупокоженіи, воздержанности,  
въ христианскихъ таинствахъ святаго покая-  
нія и непрерывными рядами добрыхъ дѣяній,  
достигается той степеніи силы, что разраба-  
ется добрый распорядокъ. Постиженіи, укреп-  
леніи соответствующими или дѣяніи,  
способствующими изгнанію страстей и ошущенію  
сердца, замощая или постоанноиши, безпре-  
рывно дѣйствующими добрыми дѣйствіями.  
Соответственно естественно мудренію  
возраста человѣческаго на 3 периода, и возраст  
приветвенный можно раздѣлывать также на  
3: младенческой, юношеской и совершенной,  
или муррской. Точно опредѣлитель границы  
каждого изъ нихъ невозможно потому  
какъ физическій, такъ и духовный ростъ  
совершается незаметно для самаго иску-  
сена наблюдателя, и потому въ силу силъ  
могутъ быть определены только некото-  
рые отдѣльные черты, характеризующія  
каждый изъ нихъ. Такъ, младенческой воз-  
растъ начинается съ благодушнаго пробо-  
ужденія и обращенія къ Богу, заканчивается  
укрѣпленіемъ въ правилахъ христианскаго  
дѣйствіи. Непростота, незрелость, колеба-  
ніе въ истиннаго Христовой вѣры и увѣре-  
ніе разнородныхъ возпродуцированныхъ — суть отми-  
нительныя свойства сего возраста. Какъ мла-  
денецъ, съ пробужденіемъ сознания, начинаетъ  
различать свѣтъ отъ тьмы, мать и вытѣтѣ  
съ тѣмъ начинаетъ радоваться, видя надъ со-  
бою, такъ и младенчествомъ христиан-  
ства возбужденіи благодушнаго и первыя

начинаетъ видѣть Бога, стараясь, какъ  
страшно будио, затѣмъ, съ ошущеніемъ себя  
въ таинствахъ крещенія или покаянія, — какъ  
самого почитательнаго Отца. На сему то  
чувствѣ и останавливается христианство —  
младенецъ, пока не ветушитъ въ сильнѣй-  
шей болѣе совершенной возрастѣ. Главная  
поддержка вели дѣятельности у него — страсть.  
Возрастъ юношескій есть время борьбы со стра-  
стями и насажденія добрыхъ распорядковъ.  
Предварительная подготовка, устроение души  
поддержка друзей жизни совершена; теперь хри-  
стиянинъ начинаетъ самое строгое преслѣ-  
дованіе живущаго въ себѣ зла. Наконецъ совер-  
шается или нѣтъ отрицательнаго,  
зрѣло противленія своимъ грѣшнымъ влеченіямъ,  
или нѣтъ положительнаго — зрѣло неукон-  
ное, если нѣтъ, принужденное исполненіе  
требованій нравственнаго закона. Упомя-  
нныя заповѣди Христовы постепенно свѣ-  
дѣнны его со Христомъ, такъ что, наконецъ,  
самая истина — Христосъ вливается въ  
его сердце. Характеристическая особенность  
сего возраста, есть сознаніе чувства силы  
въ Богу. Главная поддержка къ дѣятельности —  
надежда на достиженіе совершенства.  
Наконецъ, возрастъ муррской есть время  
погрѣшанія доброй палоды предшлагаго  
труда. Христианинъ — муррскій твердо-  
нѣпоколебимый, степенный, опытный. Ему  
дается познаніе тѣмъ и сокровеннѣйшихъ  
свойствъ Божіихъ. Главная поддержка

1) О сему свѣдѣтельствуютъ св. Іоаннъ Амвросійскій стр. 135  
2) О сему свѣд. св. Іоаннъ Амвросійскій стр. 136.

его эригенность или есть любовь <sup>1)</sup>  
Вообще, касательно возражений в духов-  
ной эригенности можно заметить: 1, что это дан-  
но быть безраздельно для христианина;  
2, что совершенствование должно касаться все-  
го человека, а не какой либо одной части  
его существа или члена: только души;  
3, что самый высший степени нравственна-  
го совершенства, для христианина возмож-  
ный здесь, на земле, высоки только относи-  
тельно, т. е. непременно предполагают еще  
сферы, высшей великого совершенства,  
степени его. Затем, с точки зрения какой-  
либо из этих степеней совершенства совершенно  
не представляется для христианина возможно-  
сти понижения его нравственной утонченности  
дальше и полной надежды. <sup>2)</sup>

Таковы возражения духовного совершенствования  
христианина. Все они имеют одно общее —  
именно, проникаются ревностью ко Богоугод-  
ности. И как без этой ревности не может быть  
и возражений, даже какова духовная эригенность,  
то христианин нравственно обязан всеми  
средствами бороться и возвыситься ей во свете.  
Духовное совершенствование, даже, предполо-  
жить в христианинах для себя постоянно эри-  
генность в нем добродетель. Во каком эриген-  
ды, темерь, эти добродетель открываются  
во всем. Имел бышироко ишири сама во свет, она  
весьма изважна при своем обнаружении по-  
тими последствиями, кои ей сопровождаются  
во земной эригенности. Вмемории неодолимо

<sup>1)</sup> О сем свидетельствуют в Иоанн. Апостолу.

данным есть всемоление Богу, братство с Бо-  
гомодом Иисусом Христом, приятие во ть-  
му, общиначество с Богом, восприимчивость  
Трипостасного Бога, соприимчивость в су-  
щности Ангелов и Святых. Противоположе-  
ный сему последствием, сими приходящим на  
добродетель христианина, есть тьмота,  
скорба, крепостность: несение похотений, цю-  
рота в лицемерии и ханжество, лишний  
оскорблений; потеря преимуществ, откры-  
тое презрение, озлобление, совершенно безот-  
ветно проявляемое в действительности сру-  
жили, разумеется, тогда руководствуйтесь перво-  
причины всякого зла, дьявола и его силы.

Третье.

Потому же прямой вид принимается на себя  
и грехов, как это указано в добродетели:

- 1, грехов, как грехов,
- 2, — как религиозности и законности,
- 3, — как постоянного греховного состояния,  
эригенной несправедливости.

Во своем существе грехов есть преступление  
заповеди. Как „преступление“ оно есть злоупо-  
требление свободы; как преступление „зако-  
вды“ — есть презрение нравственного закона.  
Во основы греха, как видно, лежит злоупо-  
требление свободы. Следовательно, грехов  
свойственны только существам свободным —  
т. е. безотъемлемым ангелам и тьмотским се-  
ловиткам.

Свобода, во своем существе, — есть сила, или сто-  
ростности мысли, существовать и подвигать  
своего волею ко действительности как во одном на-  
правлении, во каком ведены свои несовершен-

новнью нашей свободы, такъ и въ другія, совер-  
шенно противоположныя первому, т. е. въ  
сторону какъ разъ противоположно Богу; иначе гово-  
ря - въ сторону добра или въ сторону зла. Сія  
возможность есть природа тварной свободы.  
И вотъ въ грѣхѣ проявляется это послѣднее  
направленіе, или, какъ выше сказано, злое  
требленіе свободы. Это - въ отношеніи свободы.  
Въ отношеніи же закона, грѣхъ есть на-  
рушеніе его, или то то-же, - презрѣніе его.  
Но какъ законъ есть выраженіе святой во-  
ли Божіей то, презрѣніе его есть презрѣніе  
самою Божіей воли или - противоположеніе Богу. Въ  
тому-же, законъ нравственный, какъ тре-  
бованій нравственной природы человека,  
соотвѣтствуетъ сей послѣдней, такъ скажемъ  
составляетъ ея истинную пищу, потому что  
нарушеніе закона есть противоположеніе и презрѣ-  
ніе самого себя, своего духовно-нравственнаго  
существова. Нѣкоторые ошибочно думаютъ,  
что грѣхъ есть свидѣніе несовершенства  
душевной силъ, особенно, не дѣйствительнаго ума.  
Но въдѣ законъ не налагаетъ на насъ не како-  
го зримого, а послѣднее требованіе. Онъ,  
напр., не требуетъ отъ человека зрѣнія не-  
веселыхъ ангеловъ. Но въ! Какъ онъ требуетъ  
себя христианина и достаточно сильнаго, и  
хорошо знающаго, его требуетъ отъ него за-  
конъ, но не дѣлаетъ того, потому что не  
хочетъ. Вотъ это и есть грѣхъ. Придѣлать же  
ему нужно какъ въ самой природѣ свободнаго  
существова. Прозрѣе вѣдая тварной сограшитель  
дѣлать, одинъ изъ величайшихъ свѣтлыхъ дѣ-  
ловъ, а за нимъ существованіе духовнаго свѣта  
или-же духовнаго. Наконецъ, подъ этимъ

вѣдѣніемъ послѣднихъ, сограшитель и первоустан-  
ный человекъ. Отъ него уже грѣхъ перешелъ  
на весь человеческій родъ. Какъ сограшитель дѣ-  
лать, на этомъ вопросѣ можно сказать толь-  
ко одно, что зародившася въ немъ имѣя про-  
тивленіе Богу и независимаго возмущенія се-  
бѣ заставила его совершить первый грѣ-  
шительный грѣхъ. Въ одинокіе его дѣ-  
ла ограниченный человеческій разумъ и  
никакъ не можетъ. Следовательно, воодуше-  
вовавъ, паденіе перваго разумаго существа  
для него остается непостижимымъ нравствен-  
ного тайного. Тайного-же остается и па-  
деніе перваго, вѣчнаго человека, или воодуше-  
вляющаго, преуспѣвающаго въ добротѣ и дѣлать  
вѣдѣе надеждающаго; хоти сѣ тайна и  
болѣе постижима по сравнению съ первой.  
Священное Писаніе указываетъ какъ на исто-  
рическое нравственнаго зла въ человека, на си-  
раженіе грѣха, и именно, на ослѣпленіе вѣдѣе въ  
Бога и на лѣсть врага. Поэтому долетъ каже-  
даго христианина укрѣплять въ себѣ вѣдѣе  
вѣдѣе разными благоразумными къ тому  
средствами, но преимущественно, конечно,  
таинственными. Это касается другаго дѣла-  
тельнаго Но грѣхъ-лѣсть, то она со вѣдѣе дѣлать  
тѣлѣстнаго вѣдѣе христианина на грѣхъ  
тѣлѣстнаго, что одинокіе ему грѣхъ совершить  
грѣхъ доставитъ самую великую славу,  
какую только можетъ познать грѣ-  
шительный человекъ. Вѣдѣе грѣхъ, предше-  
ствіе ему совершиться выходитъ въ сдѣлать  
съ вѣдѣе тѣлѣстнаго сограшитель и ра-  
нолагаетъ къ себѣ въ сердце; такъ что въ  
основѣ всего грѣха грѣхъ, можно сказать,

лезрится сердце лукаво, сознательно и добровольно  
но допущающее прямо насилье надъ самимъ  
собою, своего собственнаго, порождающее вину  
трусости адманъ предъ собою и Богомъ. Впр  
вещь, до этого только и можно дойти въ раз  
суждений о грѣсахъ; да иже, если спросить, от  
чего эта недобросовѣстность, потеря въри  
стности на лести, - вѣрно неисканіе на  
шихъ отвѣтовъ оспариваетъ ницетный; см  
ртованности, отънять приаодителъ повторить,  
что грѣхъ это есть тайна. И можно, въ  
заклоченіи, о проиходженіи его сказать  
общіе, что онъ есть порожденіе діавола.  
Христианскій подвергается его содлазну и на  
дасть. И какъ паденіе его совершается не  
по дѣятельности, отънять приаодителъ не  
одождимости, а только по содлазну, съ сома  
снъ его самого, то, следовательно, это паден  
ніе обрѣтеть для него грѣхъ. Вѣрнѣе грѣхъ есть  
преступленіе заповѣди или повелѣвающей,  
или запрещающей дѣлать что либо. Отъ  
да поименованы два главнѣйшихъ вида грѣса;  
опущеніе (повелѣннаго) и нарушеніе (запре  
щеннаго). Главнѣйшій изъ нихъ есть нарушен  
іе, такъ какъ выполненіе его труднѣе на  
идольшии днѣрїи. Именно, когда человекъ  
опущается повелѣннаго, онъ только бездѣ  
ствуетъ; но когда онъ преступаетъ запре  
щенное, то непременно дѣятельно, т. е.  
самимъ дѣломъ, положительнымъ совер  
шаетъ свой грѣхъ и, следовательно, полаг  
ается на него большее или меньшее убо  
віе. При семъ, однако, бываетъ и обратное.  
Въ некоторыхъ случаяхъ опущеніе отвѣ  
стельнаго нарушенія, именно когда

они допущаются или по прихоти полнаго, воз  
держаннаго въ правилу жизни и безразличнаго въ нрав  
ственному закону, или еще когда очень вѣрные  
сами по себѣ и, особенно, по своимъ размышленіи  
нымъ послѣдствіямъ для себя и для окружающихъ.  
Таковы опущенія отшельниковъ, священниковъ и проч.

Далѣе, такъ какъ каждое дѣятельное воодуше  
твенно дѣлаетъ силъ: разума и воли, то и грѣхъ, какъ  
дѣятельный родъ дѣятельнаго произведенія, такъ  
еще силъ. И потому съотвѣтъ поименованъ, какъ и въ  
силъ принимается больше зрѣвое участіе въ выпол  
неніи грѣса, самимъ грѣшникомъ определеннаго  
или грѣса невѣдѣннаго, несомнительности, такъ  
еще злостна, злонамеренности, или грѣшникъ отърасти  
и зрѣлѣннѣе. Грѣхъ невѣдѣнный допущается по  
незнанію зрѣлѣннаго определеннаго нравственнаго  
закона. По степени зрѣлости и внимательности  
они дѣлаются неодинаковы. Такъ допущеннѣе  
по невѣдѣннѣе грѣса зрѣлѣннѣе въ простотѣ  
сердца христианина не выводится ему въ по  
нужно вину Грѣхъ зрѣлѣннѣе, котораго  
допущено христианиномъ невѣдѣннѣе созна  
тельнаго невниманія при безразличнѣе въ нрав  
ственному закону, несравненно больше выно  
вима. Грѣхъ его суровой, такъ какъ заповѣди не  
только не исполнена, но и не узнана. Высшій сте  
пени выноваемости достигающа грѣхъ невѣдѣннѣе  
въ томъ случаѣ, когда поименованъ (т. е. невѣдѣннѣе)  
въ мадамъ совершающаго допущается какъ законъ:  
не знала или хоту знати и потому тѣмъ зрѣлѣннѣе  
зрѣлѣннѣе, такъ называемыя, христи  
не по-именнѣе. Когда человекъ выполняетъ за  
повѣди безъ должнаго вниманія и потому съ  
опущеніемъ, онъ допущается грѣхъ несомнѣ  
тельности. Зрѣлѣе съотвѣтъ разнѣннѣе дѣи

субъективной эрзии, допускаемые совершены  
но сознательны, и эрзии «нагруженные», т. е.  
показывая на эрзии небольшие действия. Так,  
кто-то в разсуждении о каком-либо лице, совер-  
шаемом осуждается его за то или другое сви-  
детель, такой поворачивает; но кто в разсужде-  
нии высказывает похвалительное, осуждает другого  
вовсе неосуждаемо для себя, его похвалитель-  
ные считаются эрзию, а только для  
себя естественной помощью. Есть еще в  
себя разсуждения неосуждаемости, когда  
кто-то, стараясь сохранить себя, вольно непра-  
вильно-исправитель, свободными от наде-  
ний, во время самого действия подалось  
введение своего характера, первым (первым)  
впечатлением (контр., грехов, вепильности,  
всесовету). Высшая степень его эрзии есть  
полное, вольно сознательное неосуждение по  
своему делу ври его выслушания. Но из-за  
эрастия боли и самоудовлетворения христиа-  
нина в эрзии, похвалитель выдает или эрзи-  
ю злости, злонамеренности, разврата,  
это суть эрзии совершаемых по увеличению  
развратных эрзий: первоначально в ин-  
дее сердце; или эрзии эрзии страсти и  
увлечения, совершаемых по аладнокровному  
соображению; похвалитель так выдает - разврат-  
ный эрзии.

Процесс образования эрзии, начиная с ин-  
ли объективных предметов и кончая са-  
мыми осуждающимися его, представля-  
ются - светлыми отцами в амбулоуэре ер-  
тава. Первое в индее есть примод, даме  
иудей: внимание, эрзия, эрзия,  
нашильность, наконец, самое эрзии.

Примод есть против представления вещи в  
эрзии, развратств - вещи объективной. Она  
развратств или независимо от индее, но  
вспомогательно или эрзии его согласия, когда допу-  
скается самоощущение индее. В  
похвалитель эрзии, конечно, примод имеет ха-  
рактер эрзии и потому выдает.

Внимание это - задерживание образовываемого  
примода - представления в своем эрзии. Вни-  
мательный примод христианам обнаруживает  
эрзии свое отношение к объективному предмету  
и становится ближе к самому совершению  
эрзии, потому что индее, - потому что индее  
эрастия еще более выдает. Следовательно  
для выдает эрзии эрзии: это  
называется эрзиями. Эрастия эрзии  
нельзя предметом обнаруживает в эрзии  
индее индее его эрзии. Похвалитель дол-  
жен находить свои эрзии индее  
во Богу, во вещи Божественной; того  
предметы самая природа его, потому что эрзии  
эрастия как-либо эрзии, не от эрзии  
Божественной, предметом, христианам  
индее и самую эрзии и Богу;  
его эрзии индее индее эрзии  
предметов. Эрастия эрзии индее  
нельзя эрзии эрзии эрзии эрзии эрзии  
возникновения, они не эрзии эрзии эрзии  
объективны и становится такими только эрзии  
эрастия эрзии эрзии эрзии эрзии эрзии  
незаконное удовлетворение индее. Совершенство,  
нельзя эрзии эрзии эрзии эрзии эрзии эрзии  
за, эрзии эрзии эрзии эрзии эрзии эрзии  
похвалитель к предмету - вот эрзии эрзии



наз герма баскаго змалздения. Когда зрсе  
 поспешнее выводит из предлогов своей со-  
 ственной души паразит, затемнило дуис соос  
 обращаемая ко предмету, оно обращает  
 ся в зрешанис. Крии нима душа правдо стори  
 шенна, ищетъ самый предмет, не доволь-  
 ствуеться однимъ его внешнимъ образомъ. За-  
 вершение зрешанисъ, при его земленнои раз-  
 витии, есть рожимлость. Зрсе въ зрешанисъ  
 христианниа выражается своею сомаксис на  
 дуи; только оно, какъ основывающее се не-  
 клонимо на известъя предметности, не  
 имеетъ характера действительнаго. Напро-  
 тивъ, рожимлость характеризуеть, что  
 зрсе сомаксис, только зрсе больше оамсели-  
 нима. Зрсе оамсели отъ зрешанисъ къ рожимлости  
 в христианниа предваряетъ элементарныи  
 зрешотрениа и изборона ружениа къ дуи  
 средства и чувствона поспешности наъ душ  
 совершениа душ. За рожимлостию следуютъ  
 наконецъ совершениа самого зрешотнаго душ.  
 По шри зрешанис отъ прилога и приближе-  
 нис къ дуи, зреша христианна все больше и  
 больше возрастаетъ, принимая характеръ  
 днствис больше и больше вышнелого. Такъ,  
 въ глазахъ Срдцелюба Бога христианниа со-  
 зрешаетъ зрсе въ томъ смраа, когда, напр.,  
 по пути къ действительному совершениа  
 зреша, останавливается вниманиса на  
 прилога, или на зрешотднниа, или, наконецъ,  
 на рожимлости и затмивъ возвращается.  
 Конечно, такой зреша меньше вышнелетъ  
 ему, этимъ зреша днствисльниа, почти  
 обнаруженниа. Разъ совершивши зреша (осо-  
 бенно зреша протекон), христианниа зрсе

съ болъишою подвижностью способомъ совершениа  
 его и вторично. Со второва разд оно явлетъ  
 ся еще более удобоприимчиво къ скорбнному  
 совершениа душнаго зреша; и така въ при-  
 стнаниа образуетъ привыка совершениа  
 известной зреша. Возмозри смраа, что, при  
 такомъ застаниа днствисльниа зрешотднниа,  
 христианниа, наконецъ, делается неспособ-  
 ному творити во вни известной зреша, и  
 зрешитъ только про сии, в своей дуи.  
 Конечно, эта неподвижность зрешоти болна не  
 зрешимости отьточенности за него въ  
 зрешотниси. Такими образомъ есть зреша выш-  
 нима, т. е. вни продвиганиса, и зреша выш-  
 трениа. Кроме действительнаго мнствисниа совер-  
 шеннаго зрешоти въ вышнениа зрешотниси  
 христианниа относноти и та, подвижнику зрсе,  
 вышнениа зрешоти, на совершениа которона  
 иследоти зрсе его души развращенна зреша  
 нис его и скрытно ружениа съ нравствен-  
 ному закону, потираемому этимъ выш-  
 нениа зрешотниси. Христианниа можетъ сокра-  
 шати зрсе зрешот, какъ зрсе свои сии,  
 свое мнств, снствотности противниа: зрсе не-  
 лозрешителное пованниа совершениа зрешоту  
 зрешотное душ. Зрсе болна, сомаксис, сомаксисъ  
 нежелателна, одобрениа. Кроме сии зрешоти мо-  
 зреша зреша разаматриваниса въ томъ зрешотниси  
 наъ безрешотниси. Разрешотниси зрешоти зрешотниси  
 или отъ нихъ предметна, или зрсе отъ от-  
 нениа развращенниа сомаксисаго. Въ зрешотниси  
 все зреша разднлется на мнствисльниа и мн-  
 книси. Точна мнствисльниа зрешоти, этимъ болнаша  
 заново нарушениа или зрешотниси мнств  
 чннн. Болнаша разотройноти прилагаетъ отъ

в нравственном мире. Таково зрелище  
благочестия, и многого в церкви и под.  
Таково зрелище бытия к истинно пово-  
лительному совестию, и откровенности в  
оставлена завещать. Напр., зрелище невинности  
кел догматическим благочестием и пр.

Наконец, — зрелище бытия от по добр-  
зрелище, материально, напр. зрелище доброты  
многого или малого, зрелище слов или фак-  
тов. Впрочем, великое зрелище в глазах  
Божьих есть осужденный фад Нев, потому  
великое зрелище, газе самым малым зрели-  
щем. Потому зрелище не имеет не ве-  
рности, а только относительное значение.

Нельзя, оно касается христианства, в одной  
стороне, возмущении индивидуальности, это или  
самые трудные зрелища, газе в это вре-  
мя и в это время, когда похвалитесь  
каким-либо не совсем таковым зрелищем;  
с другой стороны — для людей безрелигиозных,  
в противоположность первым, издержав-  
шим недостаточное сознание и доброты  
качества действительно великая фигура  
каким-либо или фактом. В первом случае  
мысль о таковом и не таковом зрелищем  
действует депрессирующим, в последнем  
— раздражающим, возмущающим образом.  
Наконец, это всего важнее в отнесенной  
форме зрелища, которая раздражает зрели-  
ща, касательно внутренне к ним, рас-  
пространенное сознание. Таковы, зрелище  
зрелище смертные и не смертные. Фад  
смертный это — таковой, который, как  
смертный фад, разрушающий организм,  
разрушающий единство душевного

35  
организма христианства, ищет его  
истинно-христианской, нравственной  
фигуры. Таков как существо и зрелище или  
зрелище стремлений (ревности) и зрели-  
щественной деятельности (силы) движется  
Богом, зрелище исполнение Его святого зако-  
на, — то, следовательно, смертный фад  
способствует погашению его стремлений —  
ревности, потеря сил, или нравствен-  
ную раздробленность и отдаленность от Бога.  
Самое печальное последствие возбужденное  
смертным зрелищем фад христианства  
есть потеря Божьей благодати, таин-  
ной или в св. таинств. Таково также,  
теперешнее определение смертного зрели-  
ща. В действительности же нравственной  
к зрелищу нравственной или характеризуется  
своими зрелищами. Нельзя, или  
нарушается всегда зрелище Божьих,  
при чем нарушение происходит по ин-  
дивидуальности и зрелищности француженки,  
при каком-либо сознании себя и зрелищности  
фад. Впрочем, не всегда в смертном  
зрелище предмет или зрелище зрели-  
ще. По зрелищу зрелища, это зрелище  
смертный, зрелище зрелища и не особенно  
важно, это тогда, когда фад содержит  
себя раздражающим образом, при осуждении зрели-  
щ или зрелищного закона, или в наличии зрели-  
щности зрелища зрелища зрелища.  
Таковы зрелища зрелища. Оно при-  
знается таковым или зрелищными зрелища-  
ми: 1, зрелище зрелища зрелища зрелища зрелища;  
2, зрелище зрелища зрелища зрелища зрелища

Св. Фрэн: принцип упования на благодать, от-  
казание противления деной нечисти, зависимость  
духовных совершений от благодати, удержа-  
ние себя в зле, нежелание признания своего  
греша и невозможность до самой смерти; 3, греша  
волею грешит, а здеи возмущая, оскорбление  
и высказание противлений. Другое родо френда,  
несмертные, это те, которые не покаяются  
духовной френды в соприкоснувшись, а только по-  
буждают ее, как телиных животна сощиза,  
хотят и покаяются, но вовсе не затеивают  
ее. Такое родо френда в френды армянина  
разделяет во множестве на каждую часть,  
в каждой части имеют ее френды. Сами собою  
разумно, что, не противоборствуя смер-  
тным френдам, они совершаются в больши-  
м числе и по тому малообразным пред-  
метам. К френдам не смертным или проти-  
вительным относятся все ауре, совершаемые  
на небесах, без сознания ауре соверша-  
емых, следовательно, френда невинны невин-  
ны, неосознанности, несправедлив и нека-  
ко несправедлив. Отличительная черта френ-  
да простительная, как видно, есть невинная  
безразличности френды отчасти. Но  
лишь эта черта начинается френдами,  
изображаясь, френда покаяется все большее  
серьезности и даже - из простительного мо-  
жет перейти в смертную. Особливо легко  
переходит такая френда в смертную  
по предметам возмущения. Сами по се-  
бе безразличные предметы могут оказывать  
неожиданные по тому нехорошие последствия,  
какие они отнесаются к ауре в френды ар-  
мянина; например, прогулка, сама по себе

36.  
многда даше очень полезная, может ока-  
заться весьма удачною для здоровья, когда  
она разбивается разражением в различные  
и проникающую из нее губительную парю.  
Стало видно, прогулка, как безразличное  
действие, до сознания ее вредности, стано-  
вится дурным френдом когда продолжа-  
ется совершаемое при обнаружении сего созна-  
ния. Второго явного вида френда - как рас-  
положение, есть постоянное зрение и готов-  
ность френды в известном направлении,  
то есть по известным одному родо пред-  
метам, (напр., постоянное разражение,  
находящее себя удовлетворение в многооб-  
разных, но однородных предметах, -  
развращение). Насколько велико значение по-  
стоянное в нравственной френды здоровья, вид-  
но из того, что здоровье, как бы ни уде-  
рживалось от известной френды, разражением  
или в известной мере, почти невинно  
увлекается ко френды. Вестеи Валенте отне-  
сается армянинами, как бы поводом рас-  
положения, или страсти не достигши край-  
ней степени своей сути, до тогда невинно-  
не разражение удовлетворение, ни страсть, ни ин-  
ды, ни отиде, ни даше самая смерть не  
в состоянии френды подверженное им.  
По своему происхождению все страсти рожа-  
ются от одной главной, именно -  
страсти самоволия, с которой здоровье об-  
ществу на свете. Как из естественного  
стимула рождается многообразное дерево,  
так из самоволия здоровья разражением  
ад великое дерево, главным образом  
которое обрывается: аурой, сложившей

и асимметрии. Это невидимое, в слове перед-  
 гается оториска, именуется: *диффа* (разнонаправ-  
 ленно), *зависит*, *интенсив*, *дионамическое*.  
 Также образуются семь *членимых*, *основных*  
*сопоставлений*, они *координат* *проектируются* *в*  
*последующий* *эпихорический* *эпихорический* *и* *сопос-*  
*тотный*. *Важная* *сопоставленность*, по своему составу, *состо-*  
*ит* *соединение* *среднего* *расположения* *и* *привле-*  
*катель* *к* *ней* *привлекатель*. Сначала, в самом за-  
 чатке, *сопоставленность*, *состо* *только* *расположе-*  
*ние* *к* *эпихорическому* *диффу*, *затем*, *при* *располо-*  
*жении* *себя*, *наслаивается* *(сильно)* *и* *прив-*  
*лекатель*. Когда *эпихорический* *к* *Богу* *христиан-*  
*ский* *направлен* *вперед* *с* *своими* *сопоставлен-*  
*ностями*, он *удивается* *к* *себе* *эпихорическому* *расположе-*  
*ности*. Но *тут* *еще* *не* *какая* *подоба*: *прив-*  
*лекатель* *могут* *быть* *приводить* *его* *на* *пре-*  
*дний* *этап*; *потому* *что* *какая* *свободное*,  
*ограничен* *с* *эпихорическим* *расположением* *он*  
*должен* *использовать* *к* *себе* *и* *эти* *послед-*  
*ствия*. *Сопоставленность* *имеет* *два* *сторона*: *внутрен-*  
*нюю* *и* *внешнюю*, *первую* *и* *вторую*. *Знание* *его*  
*необходимо* *для* *установки* *борьбы* *с* *ним*, *по-*  
*тому* *что* *вызывает* *судан*, *когда* *сопос-*  
*тывается* *—* *только*, *подлинному*, *на* *самом* *эпи-*  
*грам* *—* *эпихорический* *и* *высказывает* *над* *человечес-*  
*внутренней* *к* *его* *души*. *Наряду* *борьбы* *ка-*  
*рактерируется* *твердого* *формированности*. *Самая*  
*борьба* *—* *индивидуальности* *и* *постоянства*,  
*продолжающаяся* *во* *все* *существование* *эпихоричес-*  
*Важная*, *самая* *единственная* *эпихорическая*,  
*высказывающая* *к* *себе* *диффу*; *состо* *по-*  
*отому* *на* *направленности* *духа*, *или* *состо-*  
*ит* *к* *эпихорическому*. *В* *своем* *составе* *христиан-*  
*ский* *состоит* *сопоставленность* *от* *Бога* *и*

\*) Смотри о том в *Трактате* *Исследования* *к* *III* *книге* *185*.

ходится в *воле* *своего* *сердца*. *Как* *на-*  
*строенный* *диффу*, *они* *вызывают* *максим* *раз-*  
*личная* *оттенки*. *Также*, *они* *самостоя-*  
*тельно*, *религиозно*, *неудержимые* *и* *с* *этим*  
*воле* *порочными* *изражениями* *проявляются* *как*  
*к* *своей* *эпихорический*, *тогда* *домашней* *эпихоричес-*  
*направленности* *должна* *предназначаться* *к*  
*ним*. *До* *такого* *составе* *христианский*  
*должен* *путем* *человеческого* *повторения* *эпи-*  
*хорический* *этап* *при* *эпихорический* *к* *началу* *эпи-*  
*грам* *с* *предназначен* *ему* *современ*. *В* *эпи-*  
*грам* *говорится* *о* *себе* *к* *привлекатель* *о* *диффу*  
*эпихорический*.

*Возрасты* *эпихорический* *жизни*.

*Их* *также* *три*, *как* *и* *к* *эпихорический* *диффу-*  
*ционной*. *У* *Кеопольд* *они* *кратко* *обоз-*  
*начены* *к* *словам* *первого* *псалма*: *"видеть"*,  
*"основывается"*, *сидеть* *на* *создавшем* *эпи-*  
*грам*: *"В* *начале*, *к* *первому* *возрасту*, *эпихоричес-*  
*только* *что* *еще* *начинает* *заселиться* *к* *человечес-*  
*кому*. *В* *них* *диффу* *интенсивно* *создают*, *но-*  
*существует* *допускается* *сознанием*, *при* *этом* *чело-*  
*веческий* *допускается* *его* *войти* *к* *себе* *с* *интен-*  
*сивно* *он* *воле*, *как* *высказывает*, *так* *и* *эпихоричес-*  
*кий* *этап*. *Но*, *мало* *по* *малу*, *человеческий* *эпихоричес-*  
*кий* *с* *эпихорический*, *это* *основывается* *к* *нему* *основа-*  
*тельную*, *существо*, *высказывает* *с* *тогда* *диффу*,  
*состоит* *к* *нему* *эпихорический*: *этап* *лишь*  
*из* *предней* *человеческий*, *терпится* *диффу*  
*человеческий*. *В* *них* *все* *еще* *и* *диффу* *человечес-*  
*кий* *в* *отношении* *эпихорический* *оставить* *этап* *и*  
*слова* *возвращаются* *к* *предней* *диффу*.  
*Диффу* *человеческий*, *подоба* *тогда*, *он* *какая*  
*то* *тремя* *показывающая*, *терпится*, *наконец*,  
*какая* *увеселительности* *к* *диффу*. *Также*



замыкал трех возрастных нравственно-  
этических фазисов еще прималаротом 3  
соответствующих замкнутым на пути несовер-  
шенного обращения фазисов отъ тьмы  
къ свету. Это суть: - рабство, при котором  
отражающийся, воздерживающийся отъ фазиса  
фазиса видима, сопрягаетъ внутреннюю,  
къ себѣ, нитя въ души фазисов  
мисли: самопрямления, когда подвижа-  
ющийся мисли себѣ совершенными  
на основании однихъ началъ добродетель  
двухъ; и - смиренныя, опредѣляющиеся,  
какъ наружное благочестие божъ вѣра  
соотвѣстности внутренней настроенно-  
сти.

Теперь въ и плоду нравственной христиан-  
ской жизни и жизни протавокалофной ей.

Честно-аристократическая жизнь есть жизнь  
добродетельная и благодатная, равна какъ  
жизнь протавокалофная - фазисовая и без-  
благочестивая. Поэтому при указании возрос-  
шей той и другой фазисов видима нитя  
въ виду не единой нити, такъ сказать ма-  
териальной, элементальной нити (добродетель-  
ная, фазис) и въ сторону возросшей, фазисов  
въ нити (благочестие, добродетельность).

Словъ божъ отъ христианства - аристократическая  
жизнь и жизнь фазисовая и плоду той  
и другой въ соответствующемъ нити. По своему  
протавокалофному нити фазисовая есть  
жизнь фазисовая Армия разросшая, въ  
отнашении отъ божъ. Единственный ей фазис  
фазисов, и какъ элементальная фазис - фазисов  
то и на духу своемъ есть жизнь фазисов  
фазисов. По своему она элементальная нити

38  
системы, но возросшая нити - нити тьмы  
къ свету. Жизнь аристократическая по началу идетъ  
отъ Аристократическая, фазисов возросшая нити  
нѣ; но возросшая - соответствующая нити  
божъ, но своимъ возросшая нити фазисов  
возросшая нити. Это возросшая нити  
нѣ протавокалофности той и другой фазисов  
и элементальной нити, какъ элементальной  
на возросшая нити нѣ, возросшая нити  
смотроить подробно все составъ нити,  
фазисовъ его нити и фазисов нити  
въ составъ нити нѣ и фазисов нити.

Въ составъ нити нѣ фазисов  
фазисов нити, нѣ возросшая, нѣ возросшая  
нѣ нити фазисов фазисов нити нѣ.

Протавокалофная нити, т. е. возросшая  
нѣ, возросшая отъ нити, а? возросшая нѣ-  
нѣ возросшая къ нѣ возросшая нѣ  
нѣ, нѣ возросшая: возросшая, возросшая и  
возросшая. Кроме возросшая, нѣ возросшая  
нѣ возросшая возросшая нѣ возросшая  
и возросшая возросшая нѣ возросшая  
нѣ возросшая нѣ возросшая, но и на кара-  
ктерны нѣ возросшая, возросшая возросшая  
нѣ въ составъ нити нѣ возросшая  
нѣ возросшая: возросшая, возросшая и возросшая. Не возросшая  
нѣ возросшая возросшая возросшая возросшая  
нѣ возросшая нѣ возросшая возросшая возросшая  
нѣ возросшая нѣ возросшая и возросшая  
нѣ. Характеристическая возросшая возросшая  
нѣ возросшая - возросшая возросшая возросшая;  
возросшая, возросшая возросшая;  
возросшая - возросшая материальной, возросшая  
возросшая въ возросшая, т. е. материальной,

и, наконец, представ - совокупный в сдв-  
тот и урчае. Существование духа обуслови-  
ваются сознанием ея Богу и миром духав-  
ным, как устно или напечатанное ея; су-  
ществование тела - посредствующее в со-  
единении с миром чувственным, материальным.  
Наконец - духи - посредствующий между  
духовным и материальным миром, посред-  
ствующий от естественной урчи духа к Богу и  
отрабатывая чувственный. Все три части  
составляют одну урчу и соединяются в  
А, в нашей личности, или "Я". В жизни  
отличительный свойство человека переносит  
сферы сознания. Оно есть способность от-  
личиться от естественного мира и души в  
урчи отчужденности, отделить себя от  
мира и как от себя, говорить про себя -  
"Я" при отчужденности "себя" - "он".  
Сознание, обращенное истинно в себя  
и истинно в себя своего существа, не со-  
единяется в самоощущение. При этом самоощущении  
человек от себя отрывается и соединяется с сдв-  
том, и обеи сторонами урчи к Богу, это  
ощущение "Я", как иощущение нашего  
Бога нашего сознательного существа, урчи  
присоединяется к категории естественной урчи  
конечности урчи отчужденности сущности и урчи  
урчи различают в человека от естественного  
мира, "Я" в таком случае человек от  
себя духа не как себя, а как иное существо,  
в урчи как от себя и как от себя (также  
ощущение) в урчи отчужденности отчужденности  
ощущения принадлежат: различие, различие  
наиболее самостоятельности, но в сущности  
всего по урчи различия, духа как от себя

40  
тот же ст. и н. и. Наконец, - истинность,  
т. е. способность, в противоположность са-  
мому мертвому, электричеству и другим, нечувствительным,  
<sup>в противоположность природе.</sup>  
в противоположность всем другим силам и сущ-  
ствам, которые урчи как естественные, или или-  
стические, или отчужденности составной,  
принадлежат урчи различают естественную урчи  
конечности в урчи различают самостоятельности.  
Так, по требованию естественных, различают  
какое различие существует, в урчи различают сущ-  
ности в зависимости, различают урчи  
сущности. То есть: то же, со всеми сдв-  
том как низшая сторона существа человека, различают  
ощущение сдв-  
том, а различают - духа;  
духа - это различие души различают в Богу.  
Но со временем различают, то же различие  
ощущения естественного различают различают различают  
различают при этом, в совершенном различают  
различают - противоположность различают. Урчи различают  
различают Богу, - различают различают  
различают, духа различают различают от  
Бога; различают сдв-  
том различают и сдв-  
том различают различают различают. Естественные, от-  
лично, духа различают различают от  
себя и, как сама по себе не была различают  
ощущения сущности, различают различают различают  
ощущения. Так же различают различают различают  
урчи различают различают в различают и  
ощущения. Ощущения различают различают различают.  
Ощущения, как же различают различают не различают,  
ощущения по различают различают различают  
ощущения, т. е. различают и различают; в различают различают  
ощущения различают и различают, различают и в различают  
ощущения различают, различают различают. Три различают  
ощущения от в различают различают различают

однако же является также: в другой стороне,  
независимости некоторая субъективно-об-  
ъективная структура, в которой - по образу  
мысли иногда составившейся противи-  
вильности между собой и смирением к ней то  
высшей, несомненно. Такими составными при-  
надлежностями являются, возмущением контраста  
иногда Боги - Сиди, при зумиристой мысли.  
Всё это является благополучием, но в ра-  
циональном соотношении составившая часть и  
её приращение в развитии, естественно  
норму. У неё, конечно, существуют в  
словах Божиих, мысли духовные совершены помы-  
сли, мысли и планы и думаются. Но эти  
звучания поражают в отношении человека  
и приведение его в пору в истинном  
отношении замыслились и в соотношении  
отражающей мысли в человеке. Эти главные си-  
лы - дух, время и воля, или своим первоисто-  
вомом - мысль, или сознание, "я", человек,  
естественно, конечно, познавая себя  
всё это является - процессом такой подлинной и  
существования. Его истинно "я" терпит во всем  
всё это и над самим собой. Он, с "я" и  
всё, но сама воля и прочее, и прочее  
отражает мысли, он ощущает - воля без  
"смысла"; он ощущает волю - разум не  
застывает, или соотносительность. Смысл такого  
человека находится в смысле и в смысле  
в смысле соотношения и независимости, или же  
в подлинном соотношении. Относительность  
отражает время, или объективную мысль  
норму взаимной поддержки и соотношения  
во взаимном развитии в отношении  
замыслились в отношении значения

41  
и подлинной и другой стороны. Своим мы-  
слим является Слово Божие. В противо-  
стоянии мысли внутренняя мысль благодаря  
составлению - архаичными словами возмуща-  
ются в отношении соотношения между  
собой и приводятся в подлинное сознание  
человека, его мысли - "я". Об этом  
максимум мысли является Слово Божие.  
Своим подлинным в своём направлении  
или архаичными одна из сторон своих  
же на то, как на самом деле мысли  
мысли человека сосредоточиваются в  
отношении. Эти мысли же принадлежат  
норме, как соотношения, свои си-  
лы в отношении и в отношении  
всё это мысли, говорят они, существуют  
в отношении, и даже являются  
и являются же не являются. В таком  
смысле, например, мысли о смерти  
отношение Божие и приводит к  
отношению. Другое подлинное  
отношение, предлагающее архаичным  
предположениями все возможное  
отношение и соотношение мысли  
отношения, как, например, и прочее, показывают,  
это истинный архаичный смысл  
отношения, как своим  
отношением над самим собой и  
отношением. С таким же  
отношением в отношении  
отношения и его основное  
отношения: сознание. Отно-  
шения от себя самого в  
отношениями своих  
отношениями, например, в отношении, оно  
отношениями в своём смысле и



кстати забывала добрых своих выдум-  
ки и фантазий. Висшая сторона познала,  
самознание, или самознание в человеке  
принимает также меру своего знания.  
Принимает его сознание есть неслучайно  
высшей стороны душевной жизни. На  
знание его, как выше сказано, — разумеет  
себя от своих действий. Но самознание  
чужака ни тем ни другим не облада-  
ет. Он не знает своих действий, да-  
же за час до его совершения: он чуж-  
кается только самим действием, не обра-  
щая внимания ни на смысл, ни на что  
другое в нем. Не знает также и само  
его себя, т. е. сам себя не может дать  
настоящему духу, определить своего настоя-  
щего сознания, указать на главный свой  
нравственный недостаток. Не знает себя  
и прошедшие или действия, чужака  
привлекает все происходящее в нем без  
разбору считать своим, везишь, да еще  
и самым чужаком действием. Между-  
тем, если понимает едва ли не сам  
инстинкт суть действий, но своему малому  
наблюдению своим, от мира, дьявола  
или — признавая в человеке чужака. Так  
чужаком остается во невзможности себя са-  
мого, представляет как-бы во нем. Не он  
выпадает в человеческом обладателем  
ним. Первое действие в предубежденном  
от сна предубежденного дающего есть осе-  
дождение души от пассивной следования  
давно утратившимся мерению духа и  
возникшим над ним. На этом подвиге  
ничего это состояние называется Боги-

42  
символическим, или презренным. Принимает  
от сознания просветления, и самознания  
ни: христианин, обладающий, или  
сам познает свои действия, не только на-  
стоящие, но и прошлые, совершаемые во вре-  
мена предубеждения; разумеет себя от сво-  
их действий, т. е. от принадлежащих его  
инстинктов, и что совершено хотит и во-  
лею, но силою сторонней. Т. е. это назы-  
вается разумеет себя от своих действий;  
наконец, знает свое настоящее состоя-  
ние, настоящее отношение к другим, это  
кое существующее свойство человека есть  
разумно-свободная самостоятельность. Оно  
предубеждает от человека, тогда каждое его  
действие нравственно порождает само  
разумно, т. е. всегда предубеждено инстин-  
ктом, свободно т. е. независимо и непричиненно.  
Принимает, всегда инстинкт такой само-  
стоятельности: его воля создана духом  
чужаком во нем духом, инстинкт, со всеми его  
дьяволом; дьяволом, духом, инстинкт, со всеми  
она неслучайно и скрытно возмущает человека  
по пути жизни. Признавая действительную  
самостоятельную свойством опыта — же  
только обладающему — христианин.  
Христианин действует не иначе, как  
предубеждает духом, сознание законности  
духа, соответствия его нравственному тре-  
бованию, или, это то же — Божественная  
воля. Только его действия — свободны. Дух —  
действие свободное это то, которое в нем  
отвечает требованиям совершенной воли  
Божией. У христианина же без действий  
только и соответствия на соответствия и



го вдумывая — все это указывает на возмуже-  
ности познания существовавших духовных сил  
приуметов. Впрочем, духи словотка всегда  
способны только предостерегают сии пред-  
меты, илить одним, неопредмеченным идею же  
то лучше, высшего, илить все его окружен-  
ные; совершаемое — же познание предметных  
достоверных только по их извещенным условиям.  
Духовное возращание словотка начинается  
преодолением невидимого мира при помощи  
зрительных в действительности по существу  
вещей. Главным, что необходимо для окончатель-  
ного зрения сего зрительного, — познание о сему  
мире в словотка уже имеет. Для приобщения  
к сему познанию и дано словотку разум.  
Способ познания духовных предметов, разум  
делится входить от души в непосредственные  
соприкосновения. Так, для познания Бога, Его  
свойств, от деления души отраба Бога.  
Но из зрительных разум направляет, вступ-  
ствие зрительное от Бога; зрительное Бога у него  
контра не осталось. Теперь для возстановле-  
ния сего в природе составные части слова воз-  
становительная она. Она она есть благодать.  
Подается она только в Таинствах Церкви Дро-  
стовой. Следовательно, полное познание ду-  
ховного возращает единственно в христианстве.  
Вид христианства возращает только таин-  
ственными знаниями духовными. Есть два способа  
сего познания религиозных зрительных / несомненно  
фактотворенных, и оба они, конечно, несовершенны.  
Первый — философский, по кото-  
рому от зрительных заключаются в приемы.  
Он касается только одного — главного — а именно  
всех областей души, предмета — Перво-

44  
начала всего — Бога, то есть составившего его  
существенный недостаток. Кроме сего он  
совершенен по своей предположительности,  
давая лишь строго определенное. (Примером  
— Платона (Философа). В некоторых  
делах разум естественный, зрительный, по-  
том бытие весьма недостоверным для словотка.  
неуверенный совершаемого зрительного, а это не-  
достаточно в словотка — не христианина, по-  
скольку лишь природный словотка в самный  
земельный задумывается. (Примером: Дми-  
трий, по своей склонности к сладкому вкусу,  
отрабатывая Бога от миротворения; Ори-  
ген, по своему мисковертию, отвергший в отношении  
зрительного). Второй способ действия зрительного  
разума в достижении таинств  
стоять в механическом переводе перво-  
начала, неопредмеченная идея от а-  
и к сему, илить: от зрительных в сердце,  
в сердце и фантазию, далее — в разум,  
который тогда же и выводит из души  
предметный понятия, зрительные и зрительные.  
Механический переводный достижений по-  
ания сего слово говорит о несовершенности  
сего способа. Так, зрительный разум обра-  
щает зрительные, в познании даже также  
любимых предметов, как бытие Божие,  
о свойствах, не только о предметах, да и  
зрительного характера, как то: таинство  
вещей, религиозных, миротворения и др. под.  
и много есть в сему зрительному и от-  
вержен. В таинстве познания он действитель-  
но лишь познание истины, но все — же  
его познание есть одно единственное зрительное  
души приобщает познание формы истины,

душа же и, и настоящего совершенства, матери-  
альнейшей не может, пока не вступит в сво-  
имый храм. Отсюда место выписки на  
знание подробно разбирает св. Макарий  
Евпатрийский. Что же сказать о познании таин-  
ственных и чуждых одноподготовительных  
тем христианства, илюстрируя разрыв между  
ним, просветительный илюстрируя? По проти-  
воположности с первым, т. е. зрелищным, его  
познание должно быть полагательно, ясно, от-  
крыто и наименее т. е. весьма доступным для  
кто не имеет. Особое подробно говорит тот-  
же св. Макарий Великий.

### Составление разсудка.

Второй познавательная способность, или сила,  
человечья - разсудок имеет своим предметом  
мир видимый, телесный, конечный. В основ-  
ного действительности полагается возмущение и  
накал, доставляющий ему чрез посредство вни-  
тания чувств, особенно зрания (наблюдение,  
вниманье) и слуха (слухание слышаного, говорима-  
го) нужной для образования материал. Движе-  
ние разсудка представлять все доброты чувств  
или сведений в определенном понятии и по-  
строить из них положительное знание посредством  
мысли. В отношении к предметам  
и явлениям мира конечного разсудок в  
основании своей действительности полагает на-  
блюдение и опыт, самым же действительным его  
совершается при посредстве ощущений и наблюдений.  
Таким образом он разсудок до представляемых  
состав и свойств всякого предмета. В отно-  
шении к явлениям мировой жизни это разсуд-  
ок определяет причину явления, средства на-  
шим оно совершается, закон на котором оно

45.  
происходит, все действительности его, и тем,  
созданий и различия происходящих от. Отличия-  
тельные подробности качества разсудка  
этого: труд, трудящийся от него полагать  
весь смысл на познание всего нужного к душе;  
добросовестности, не добросовестная ему к про-  
изводительности труда отбрасывать что либо наипри-  
нимо, внимательная беспримысленности, по ко-  
торой он должен разсудить малозначитель-  
ное от важного; полагать с необходимостью  
изучения человека на доброту к свидетель-  
ству о другом. Потому разсудок - самоудовле-  
на, заново, неопытность, неопытность,  
соответствие и легкое отношение к душе, или  
верховнейшей внутренности.

Составление разсудка чуждый добродетельных и  
приличий.

Разсудок чуждый приличий может обнару-  
жить следующие недостатки. Иногда он оста-  
навливается на одной формальной стороне  
двух, т. е. говорит инак, сосредоточивается  
на одной формальной совершенно оставив  
содержание. В нормальном случае состав-  
ление разсудка употребляет все приемы  
к приобретению познания, именно: строить понятие,  
составляет понятие, суждение, и умозаключение. В ре-  
альности же приличия, эта формальная сто-  
рона действительности разсудка получает пре-  
обладающее значение. За недостатком мате-  
риала, разсудок обращается к своим формальным  
и, подобно схоластическим, умлет все возмозже-  
ные выводы о каком либо предмете на осно-  
вании произвольных своих объективных поня-  
тий, или, по примеру схоластиков, готовь то

судовъ свободенъ отъ вѣтъ приказанныхъ не-  
достатковъ, надлежитъ признать, что и въ  
этомъ случаѣ онъ, взятый самъ по себѣ, при  
всей своей исправности, дѣлаетъ недоста-  
точно самимъ въ познаніи вещей и явленій.

Другого рода уклоненіе отъ истины представ-  
ляетъ разсудокъ въ тѣхъ случаяхъ, когда его  
дѣйствіе направляется исключительно на при-  
обрѣтеніе матеріала. Въ этомъ случаѣ, не-  
смотря на достатокъ ему формальной истины,  
нельзя дѣлать предположеній о его истинности.

Третій - рода уклоненій, сущаго въ пер-  
вую очередь, есть соединеніе недостатка въ  
тщательности въ отношеніи матеріальности и форм-  
альности, съ большимъ пристрастіемъ на право  
суда о вѣсѣ. Годовой недостатокъ въ не-  
которыхъ разностяхъ отъ того, что они не  
сформированы въ точности, либо задержать разсудокъ  
и довершаются только соединеніемъ дру-  
гихъ. Въ отношеніи указанныхъ недостатковъ  
разсудокъ не свободенъ ни однимъ критеріемъ. Да-  
же такъ называемые критеріи совести и то-  
го, что въ разумѣннѣе. Самоуверенность, благодаря  
некоторому видимаго успеха въ трудѣхъ,  
также обильны недостатками: надѣясь въ раз-  
судочныхъ стремленіяхъ во вѣтъ случаевъ заста-  
вить правоту своихъ сужденій, съ униженіемъ  
силы другихъ, и все другое подобное, - всего  
однако уживаются некорректности этихъ силъ  
иныхъ разсудковъ. Въ общемъ, если вникнуть въ  
составные элементы разсудка, въ немъ обнару-  
живаются следующие недостатки: въ отношеніи ко-  
нкретной - неясности, смѣшанности, безответности,  
незнаніе ихъ истинной цѣли, въ изреченіяхъ -  
неопределенности, ошибочности, неясности, неопре-  
деленности, шутливости; въ заключеніяхъ - недо-  
статочности, предположительности, неопредѣленности  
и тому подобнаго. Предположивъ, заимствовавъ раз-

судокъ свободенъ отъ вѣтъ приказанныхъ не-  
достатковъ, надлежитъ признать, что и въ  
этомъ случаѣ онъ, взятый самъ по себѣ, при  
всей своей исправности, дѣлаетъ недоста-  
точно самимъ въ познаніи вещей и явленій.  
Другое въ томъ, что каждая вещь имеетъ  
двѣ стороны: внешнюю и внутреннюю.  
Въ первомъ случаѣ разсудокъ дѣлаетъ видимость  
составъ силъ и стихій и ихъ проявленіе въ  
дѣйствительности; во второмъ - та идея,  
которую она дѣлаетъ стѣснительно на  
себя. Первое есть дѣло разсудка, послѣднее -  
разумъ. Только познаніе предмета возможно  
только при участіи того и другого, при чемъ,  
на дано разсудка приходится доискиваться о  
предметѣ только подготовительными сви-  
дѣніемъ, самое же знаніе его, и истинно-  
постиженіе его животворной сущности, или  
совершенной по себѣ проникающей и вездѣ-  
ущей его идеи - принадлежитъ разу-  
му. Знакомство съ предметомъ или проше-  
дствіемъ, въ ихъ проявленіи воню, совер-  
шается посредствомъ чувствъ; сокращенъ  
по себѣ силъ стихій и силъ составленъ  
разсудкомъ, посредствомъ вѣдѣній и на-  
вѣдѣній; именно эти составляются разумомъ.  
Каждъ изъ этихъ аффектовъ въ извѣстномъ про-  
изведеніи измѣняетъ посредствомъ того са-  
маго земнороднаго чувства, которое дѣ-  
лаетъ изъощреніемъ въ самомъ актѣ твор-  
чества, такъ и въ даномъ случаѣ проявленіе  
силъ въ самомъ предметѣ влечетъ къ се-  
бѣ эту силу творческую, возможно  
посредствомъ силъ творческихъ свойства.  
Атакое же сила есть разумъ, при томъ

не отраженный, или, что то же-развитое  
отраженное и облагодетельствованное, или  
христианской. Стремление найти совершен-  
ный смысл вещей прираще великий водворе  
людям. Замысел есть составитель франко-  
сории. Также как постижение ее возмужно  
только в христианстве, то и истинный фран-  
кофрид есть франкофрид христианский.  
Сид смысл относительно расширяется и  
свертывается отшель-повизренников. Выше было  
указано, что в духе нашего познания предле-  
та недостаточное одного разудка, недостаточ-  
ный разуд. Но, надобно, при одном разуде, без  
уражения разудка истинное познание вещей  
возмужно. Представил себя человека обла-  
годетельствованного и чужаго. Первый смысл  
слова провозвещанного разума постигается со-  
вершенности вещей, или внутренней смысл  
и содержание; последний, помощью своего раз-  
удка, до крайности подробности постигается  
внешнего на стороне, но при всем том  
не представляется на истинное, главного  
совершения, проникающей на виду, не про-  
кается в истинный дух наш. Также как  
существование в познании предмета есть по-  
стижение его идеи, то, очевидно, что главной  
первой момент первоначальное зна-  
чение предъ последним. Высшей степени  
познание в человеке достигается в том  
смысле, когда оно доводится совмещенно ра-  
ботного разума и разудка. Когда человек у-  
нается предмете всесторонне т. е., и с внут-  
решней, и с внешней стороны. В сущь су-  
дач многолики, провозвещанная разуд не  
привыкает в него тело либо повола, но только

направляет на истинный путь познания, сагра-  
ет внимание и точную разсуждения  
предметов, вшивая повола к истине и вос-  
полняет все недостающее и недоступное во позна-  
ние для его соответственных сил. В соединении с  
разудком, провозвещанной и подтвержденной диа-  
логатно разуд дополняет познание христиа-  
нина во всякой его сформированности, про-  
ности и многообразности. Когда человек знает  
по преимуществу разудком, ему утрачивается  
оубокая опасность. Во первых, повола видения  
злой воли своей отъ замолкает разудком  
разсуждения удивлениями, или, какъ эти послед-  
ний, — предразудками. Последний смысл опасен  
тогда когда обнаруживаются во вид, и  
но вольней части скрываются во видения су-  
да, возмужно постижение на всевозможных оубоких оуба.  
Во другой стороне и независим отъ видения воли,  
разудом, возмужней всевозможности знания во  
человеке, приобщает ему не меньший вред. Прираже  
разудка — мир видения вещей и обвещий соверша-  
ющихся по преимуществу во видения. Истинно-  
ности его начинается всегда с истины, т. е. какъ  
бы с ощущенной реальности предмета. При та-  
ком частном выражении разудка в человеке  
мало-по-малу разудом привлек, переадресуя  
даже в потребности, признавать за истинное,  
действительно существующее только то, что  
подвержено увещу оубокойности, в сущь оуба-  
тельно можно увещивать, что можно провозвещать  
разудом сего оуба. Ложное знание, что в сущь су-  
дач видения мира духовного, в начале провозвещан-  
щего в сформированности оубокойности  
удивления, повола удивления во человеке повола

ной неподвижности постоянно сдвигается, как несвер-  
женное еще вобранные и относительно предметом,  
недостаточная внешними увещивания и опыту.  
Значимый односторонности по отношению к высшей, то разрыво-  
вые научные, в большинстве людей маловосприимчивы  
и в крайнем случае и вовсе невосприимчивы. К их числу  
принадлежат задурившийся разрывка, в случае его как по-  
литическому преобладающим в мировом, следовательно от-  
ношении - 1, рационализм, при котором человек,  
среди по руководству такой общими понятиями, кои  
вырабатываются его разрывка, или вовсе отрицатель-  
но основные нравственные истины открываются, или при-  
нимаются только отчасти, признавая в них истинно-  
наши только то, что касается до его разрывка; 2, материализм,  
когда человек разрывка разрывка по преимуществу  
в отношении материальной (или, следовательно) прило-  
жения к его жизни и поэтому возводит ее в принцип  
жизни, что есть некое начало материи, вещности.  
Далее разрывка, которая только на одну внешнюю  
сторону мировой жизни, заботясь в жизни предис-  
товок и азия явления в ее, всегда равное самому  
себе явление, или механику вещей и явления, есте-  
ственно, принадлежит к материализму, пропавшему  
лицу еще в древности мудрости стоицизма. По той же  
самой причине от природы форми, что эволюция  
родов телесных разбивается только помощью своих  
сил, без всякого стороннего содействия. Она является  
разрывка сего натурализм. Все указанные недостат-  
ки, замечательные и во современном мире, а именно  
ства, оправдываются в своих действиях опытом. Но  
несмотря на то, как видно, от предвзятого положе-  
ния, односторонней разрывка. В человеке односторонство  
выражается, следовательно сего коренная недостаточная - пре-  
обладающая разрывка, - движущая по руководству разрывка  
лишь отчасти в высшей указанный задуривший, одна

48.  
зубная то является преимуществом над другими  
люди, что характеризуются разрывка полагаясь на раз-  
дельность и разрывка на разрывка, по которому при-  
стипация начинают так же разрывка полагаясь  
лицу духовным, как природе полагаясь чувственным.  
Всего сказано об очевидности следует, что отра-  
жает значение вещей и явления возмозно только в прило-  
жении к их предмету односторонство человека христианского.  
Нисколько полагаясь способности в отношении  
и христианского.

К числу относятся: надвиганий - внутренние и внешние,  
воображения и понятия. В действительности или совокупности  
это замечено, следовательно надвиганий, то внутренне-  
материальное воображения и произведенный таинство му-  
тень образы запертого в памяти. Только  
трудно иная возмозно для человека познание видимого  
мира, а потому отсюда и многообразие в жизни знае-  
ние. В действительности возмозно для нас два вида гло-  
бального рода: перцептивный, когда он впервые воспринима-  
емостью предмета, и полагаясь, когда он иная  
отнюдь даже не в самых предметах, а в их отраже-  
ниях в памяти образами. Полагаясь рода действительности  
имеют своим предметом или тот самый образ, ка-  
кой действительности в памяти, или в виде умо-  
печетливости. В первом случае действительности называется  
воспоминанием, во втором - фантазией. Следовательно  
воспроизводит образы в воспоминании односторонней  
ассоциацией, т. е. суждено идей, по отношению к предмету.  
Разные виды суждений поэтому несколько различны сего воспоми-  
наний, напр. законы сходства, сочувствований и т. п.  
Это является причина воспоминаний. Второе, полагаясь,  
это фантазия воли и сердца. Суждений, особенно страстных,  
способствуют воспоминанию того предмета, который они сего  
бого действительности, и наоборот - известные образы  
предметов легко воспроизводят соответствующие им

страсти. Наконец, еще есть приливы возмущения в  
кровенной. Человѣкъ возмущается зрѣвшимъ родомъ и виденъ,  
повидимому совсѣмъ не приотвѣщенный къ нему въ немалой  
стѣбавать по дѣйствію стѣбаваній, тайной елике или рожу  
духовъ, какъ возмущаніе дурное, или дурное зрѣніе, когда  
возмущаніе хорошее. Триобразованіе возмущанія во паче  
тѣхъ образа есть дѣятельности франказіи. Франкизмъ быва-  
етъ или хорошимъ или дурнымъ, смотря по тому, дѣятельству-  
етъ-ли она въ интересахъ знаній, на помощь елике, или  
въ вредность своему порочному роду.

#### Состояніе наблюдений.

Наблюденія бываютъ внешнія и внутреннія. Первое обра-  
щеніе всегда къ вещамъ и явленіямъ внешнего порядка.  
Возмущеніе существуетъ оно почти неизменно какъ въ фран-  
ковской, такъ и фризской дружнѣ; въ различіи про-  
исхожденія въ отношеніи его употребленій. Производство  
наблюденій одно и то-же, только содержаніе различно.  
Во фришскихъ все елике наблюдений направлены на тѣхъ  
предметы, которыми занимается это возмущеніе въ немъ стѣ-  
баваніи. Такого рода наблюдений, естественно, не прили-  
маются характера наблюдений фризскихъ и потому, что  
даны, тѣмъ елике обладывающія въ фришскихъ, такъ это въ кон-  
цѣ почти всегда не могутъ направляться къ предметамъ возмущенія,  
шестымъ, зрѣвшимъ. Внутренніе зрѣнія при елике находятъ  
въ постоянномъ изрѣданіи по утраченнымъ предметамъ. Во про-  
тивоположности фришскихъ, христіанскія находятъ свои внешнія  
зрѣнія направлены на тѣхъ предметы и явленія, кои мо-  
гутъ назидать елике. Въ наблюдѣніяхъ его различна степен-  
ность, или внимательность. Уравновѣшенное знаніе  
внешнихъ наблюдений состоитъ въ томъ, что оно въ сама-  
го начала сознанія дружнѣ возмущенія изрѣдительно зрѣ-  
ло внешній зрѣнія производимъ всего обнаруживающаго въ  
дружнѣ. И затѣмъ елике само зрѣніе роль въ дружнѣ  
возмущенія и тѣмъ елике предметъ зрѣнія, какъ  
перваго лица первоначальнаго и тѣмъ елике зрѣніемъ

40  
виднѣ на его организмы. Первое зрѣніе какъ бы за-  
даютъ томъ елике различнѣйшей дѣятельности возмущенія  
въ данномъ отношеніи. Внутренніе наблюденія  
есть направленіе возмущенія своего внутренняго образа  
сознанія на совѣтливую душу со всеми елике, зрѣвшимъ-  
ли. Зрѣніе зрѣе различаетъ различіе между христі-  
анскими и фришскими не только въ отношеніи упо-  
требленій, но и самой способности наблюдений. Въ фри-  
шскихъ эта способность почти совсѣмъ затмѣивается,  
потому, обрѣте, елике, своей душѣ онъ долже всего и не  
знаетъ. Напротивъ, въ христіанскія - возмущенія  
оно достигаетъ самого высшего развитія. Вотъ по-  
тому, между фришскихъ, елике возмущенія психологическое зрѣ-  
ніе не зрѣтъ, а у святыхъ возмущеніе.  
Сіе совершается также при елике благодати. Одно  
зрѣніе первая дѣятельность благодати есть возвращеніе ду-  
ши своимъ вниманіемъ къ самой елике. Въ елике на-  
зиданіе, это вниманіе и обуславливаемое тѣмъ наблюде-  
ніемъ надъ зрѣвшимъ душѣ, не прекращается, пока  
возмущенія находятъ подъ елике благодати; въ зрѣ-  
нѣ елике елике, елике многообразными зрѣнностями не пре-  
кращаются елике сохраняются внутри непрекращающаго пре-  
зиданія.

#### Память и воображеніе.

Это зрѣніе елике армянскія работы елике въ единствѣ елике  
возмущенія. Характеръ ихъ дѣятельности зависитъ  
отъ того, какъ елике возмущенія. Въ возмущеніи фришскомъ  
они зрѣнны елике предметамъ фришскимъ;  
напротивъ въ христіанскомъ христіанскимъ - предметамъ ду-  
ховнымъ, святымъ.

#### Возмущаніе.

Корь елике дѣятельность различаетъ воспроизведеніе то-  
го, что зрѣе елике воображеніе и армянскія въ памяти.  
Или возмущенія зрѣе знакомый образъ предмета.  
Фришскія, естественно, долже всего способны всегда



восточный фривольный, импозитный его стилистический образ. Возникновение и развитие этого человека, часто происходит и по действию судьбы, что у каждого артистического есть свободный прирост от сатаны, импозитный свое главное назначение востать в своем образе страстного образа. Напротив, в восточном христианстве восточный образ добрый. Истинными и являться или возмущенная благодать и Алексей-Арахангель: от них ихободить так называемый восточный восточный, или самый обаятельный восточный человек, восточный восточный произвольный.

**Франтазия.**

Видея сказано, что она бывает двух видов: думная, на пользу искусства, и произвольная. Главная задача франтазии артистического заключается в крайней степени метаста. Франтазия движется в центральном центре души вобуде, в ее состоянии уклоняется от истинно-действительности и в области мысли. Османовские призраки, миражи - вот настоящие предметы его франтазии восточной мысли. В развитии недобровольства наметившим метаста артистического той же метаста от души в друшью, потому его франтазия покрывает характер восточности. Последней наметившим свой отпечаток на весь второй душевный образ артистического; унося от действительности от вещей средиземья, волею распадается на отчасти, соразмерно истинно мерзавцам от ударов падающих на него образы. Восточный вид франтазии не ограничивается внутренним, но переходит и во вне на откровенность артистического образа, представляя ему и лица, и вещи, и восточный восточный, радужный свет. При такой восточности артистическую дерзость от край-

ней видидея обогатилась податями во франтазии, заданность страстными талантами на франта и превратились свое импозитное настроение в восточный характер. Водратившимся к Богу франтазия восточной франтазии движется и во концы души восточности, или сосредоточивается в себе своего мысли. Истинно обаятельный франтазия является трудным, показывает отчасти подвигами, иными до самого конца души в восточности от ее восточными образами.

**Состояние сна.**

Сон есть особое состояние, при котором возобновляется сила и энергия человеческого существа. Сему состоянию свойственны спонтанный, импозитный отпадение в правотвенности человека. Спонтанный само-самовольный, безозначительный душевный восточный. Но состояние состоит они бывают трех видов: бред, спонтанный и сон сокровенный. Во отношении к состоянию, уны, она разделяется на восточный, друшительный и восточный, или профанский. Какое в области германской восточный подвигами сив человека - франтазия и истинного христианина.

**Состояние действительных сил человека.**

Действительных сил, как и подвигами, так же три: это - сознание, сознание воли и способности личности творческой. Состояние есть высшая восточная друшительная сила, определяющая взаимное отношение восточной свободы и правотвенного Закона. В своих таинственных отправлениях она является, то как законодатель, то свидетелем, или судья, то восточным. Истинно восточный характер не профанский она является свидетелем восточного франтазии, но истинно его отпадение от Бога. Во отпадении - действительный, как законодатель, творчество своего силу по истинности, как от указания правотвенности индивидуальности она не падает восточный окончание или франтазия на действительное исполнение ист. Восточный, и самый восточный

совести относительно нравственной предостережения в  
франшизы бывают неоспоримы. Так, касательно ма-  
лого капитала в нравственной ответственности совести со-  
вершенно утрачивается, или же предлагается ему  
какая-нибудь сумма, которая должна быть возвращена  
франшизе, которая, по крайней мере, не может ограничиваться  
истинными фрашионами. Но это предостережение обнару-  
жается с ее стороны и в отношении определенных нрав-  
ственных действий на каждый частный случай. Особо не-  
благоприятна для человека совести является та, т.  
е. ограничивающая видимость человеческого самосознания. В  
этом случае она постоянно теряет своего истинного  
добродетель, так что, допуская иногда перестановку  
и правды нравственного закона, заканчивая от-  
носительно, что разрешает человеку на бед, по крайней  
мере, и действовать по своим видениям и зако-  
нам, иногда совершая противники духу истинного  
закона Христа. Отсюда последние совести, между про-  
чими, выходящие такие правила в общественном обще-  
стве, что выходящие почти всегда удаляются от нас-  
та, под предлогом сохранения добродетели; отказывают  
в помощи добродетели, ради поддержки добродетели  
своего дела; отступают от добродетели свое благо, рождение  
и истины и т. п. В крайней степени несправедливой совестью  
предлагается франшизу самым благоприятным правилам,  
за которые, чтобы избежать стигмы презрительности,  
иногда - употребляют однородное наказание, которое  
было бы справедливым, добродетели - употребляют достоинства.  
Однако совестью, как бы это ни было, соотносить  
в наблюдении и утверждении о единичных случаях,  
под руководством правды нравственного зако-  
на. В франшизу или наблюдении и суда не  
бывает без недостатков. Последние в боль-  
шей или меньшей мере протекают через  
де всего безнадетные непонимания и недобросовест-

ответственности самого законодательства совести; затем, за-  
тем, ввиду того, что совесть в односторонней  
ответственности, особенно в внутреннем при ней, разности  
иногда, особенно в отношении, за недостатком, добродетели в  
нравности и несправедливости. Наименее чужда совестью, как  
уже, по крайней мере, из осторожности, предостережения какой-нибудь  
совести. Так, напр., суждениям совести и ее весте  
обладает франшиза в том, что касается франшизы. Не призна-  
ваясь по предостережению совести, выходящая также отсюда - осу-  
ждение франшизы, суждения, самооправдания, предлагающие  
совести, суждения и другие преступления, недобродетельные при-  
чины: недобродетель, совесть, признание и т. п.; наконец - употреб-  
ление несправедливости. Наконец, совесть, как бы это ни было, имеет  
своего чужда в отношении добродетели по франшизе, или по  
суждениям, внутренним, то есть, суждениям, или по  
франшизе и добродетели за дела добродетели. Добродетель совести,  
как бы это ни было, сособою особенно предостережением в состо-  
янии добродетели преступности, суждения за свой франшизу и  
внутренними мерзавцами и выходящими стигмами.  
Главный недостаток из - несправедливости и непонимания добродетели  
выходящих или из несправедливости законодательства и суда, или  
от добродетели сердца, при которой франшиза, хотя и созна-  
ет своего чужда в отношении добродетели по сохранению ее в нас, не про-  
никает в сердце добродетели страха за совершенный франшизу.  
Но то же же добродетель совести, как бы это ни было, не  
имеет роли истины и ввиду совершенного преступления. Фран-  
шиза добродетели добродетели составной, при которой совестью выхо-  
дит в крайнюю стигматичность, заставляющую ее стигматы  
добродетели франшизы, суждения добродетели добродетели  
человека и называется такое же стигматичность. Если такое  
суждение и обладает совестью при добродетели отношении  
к ней, от простого франшизы франшизы, то еще больше  
ему франшизы по крайней мере она в случае несправед-  
ливого стигматичного суд. Франшиза добродетели добродетели то-  
же самое, как бы это ни было: суждениям добродетели или добродетели,  
суждениям добродетели, употреблением или употреблением добродетели











наоборот, во всей своей действительности во совершенности  
 критический. Чувство практическое, сознательное во впа-  
 шавшийся с действительности силою души - чувство. Оно дво-  
 йного рода: эгоистический (приданный и несправедливый) и са-  
 мотический (добрый и недобрый). Всего добрый чувства свои  
 естественные только критический, как: самонадеянность, са-  
 моподвержение, уважение, сожаление, совоплощение. Во  
 противоположность ему есть достаточный эгоизм: чув-  
 ства самолюбия, самопожирания; злоба, зависть, месть,  
 зависть, вражда, ненависть, презрение, возмущение и т.п.  
 Наконец и между практическими чувствами есть особая  
 способность переживать сладости духа совершенно  
 без всякого повода. Способности, во всей силе своей  
 свойственная только истинным артистам.  
 Чувства эстетические - это чувства, возбуждаемые  
 предметами или прекрасными предметами, т.е.,  
 предметами в своей чувственной форме искусно выра-  
 жающими что-либо духовное, мысль, чувство, доброту  
 или красоту. В основе этих чувств лежит особая  
 сила, называемая вкусом. Вспомогательная по своему  
 содержанию, или главной идеи излучающего пред-  
 мента, вкус возбуждаемый или вызванный или нести-  
 мый, или сознательный или бессознательный. Только предмет  
 на духовное, как архаичные духи человеческому,  
 представленные в приемлемой или формальной,  
 мощной возбуждающей в человеке истинно-чувствен-  
 ной чувствительности, таковы, все предметы нравствен-  
 ного порядка, наполненные оптимизмом рас-  
 ными изобретениями будущего блаженства. Во про-  
 тивоположности ему, вкус извращенный или  
 эстетический всегда предметами чувственными, земна-  
 ми, отражающими характер.

Истинный, чувственно-чувственный, чувствительный.  
 Но истинный отнюдь не все так называемые чувства  
 эти, скорый великий и прекрасный сердца, с кото-

рым прекращается самостоятельность разума  
 и воли и происходит особый изгиб души во тьму.  
 один из них отбрасывается на сознание: удивление,  
 возмущение, страх и поз., изображающий его восторг;  
 другой ослабляется волею: отчаяние, гнев, ревность;  
 третий, наконец, поражает самое сердце, при-  
 водит его то в радость, то в горе, скорбь, досаду,  
 зависть. Видимый и слышимый на вызывающий  
 естественное состояние души. Во всей силе по-  
 добный чувства, приемы только крайний эго-  
 измический. Когда же человек, под влиянием  
 воображения, как нечто освобождается от греха, го-  
 сподствующего, как отравление, в нем постепенно из-  
 мается и душа. Правда и у критическо-  
 ма есть игра и радость; гнев и отчаяние, и др. подоб-  
 ный эстетический, - но все это не то, что в челове-  
 ке эстетический. Во всем не то, что в эстетическом и авто-  
 номическом эстетическом. У первого они эстетический от-  
 раженности в сердце по эстетическому вкусу, у последнего  
 эстетический дух. Показание эстетический внутрен-  
 ний сил человека приводит к такому состоянию  
 заключения, что человек эстетический и эстетический  
 эстетический по своим естественным и эстетическим  
 эстетическим два диаметрально противоположных  
 типа эстетический. Первый эстетический своим духом  
 во всем, с подлинным эстетическим эстетическим эстетическим  
 эстетическим эстетическим эстетическим; по-  
 следний во всем, эстетический во эстетическом эстетическом  
 эстетическом, эстетический эстетический, при извращен-  
 ный эстетический эстетический, с подлинным эстетическим.  
 Отношение к эстетическому.

Потому эстетический эстетический. Потому и эстетический эстетический  
 эстетический, оно во всем эстетическом эстетическом, эстетический  
 эстетический к эстетическому. Потому эстетический эстетический  
 эстетический эстетический оно эстетический эстетический.









Принимая все невыгодное: при расчете слаботы, отпадает упрямая от испития, сами то безлично; идет сама сила, не отпадают-исп...  
 ...

3) Силы с распространения силы. Она, естественно, возникает и обнаруживается в христианской универсальности в истинной еврейской или в силе, только любовь к Богу и к ближнему (ради любви Божию и спасения граждан). Если же любовь не проявляется Церковь, то не право, не она могут любить и служить, искренне убежденные и вполне возлюбившие славу истинную. Утверждение истинной распространяется на всех, но есть, есть и убогие, вникать и не вникать, есть в причастии в силу, но Австро-...  
 ...  
 ...  
 ...

Силы с распространения силы истинно, потому отпадают от природы, драматическое. Убогие люди: много, непочтительные, различие убеждения в истинной в силе, с полнотой целостности с различиями; и убогие непочтительности истинны и Богу, проявляющей тогда истину и убеждения с самонадеянностью и убожеством; уверенность, границы силы силы от неслыханно убожеством и опасностей - внутренностей, канон: полнота с...  
 ...

исполнимой евангелии, соотносятся с порочными людьми. В границах силы - это отпадает отпадательности. Любопытство от стороны духа составляет: уверенность и истинной силой Божию, возлюбившие и любить с полнотой в силе, различиями и целостности к Богу, канонизации, истины и истинности в силе. В отпадении от сил истинно и евангелии, истины христианства доказать предельно свое единство посылками к истинности, целостности, отпадательности, возлюбивших опасностями, внутренностей отпадательности в силе и возлюбивших о полноте к Богу.

Возлюбившие уверенность, или убогие против убожеством обязанности к силе истинной сути абдицируя.

Убогие, все - божьи, - убогие против природы христианской обязанности - истины силе. Они бывают или многообразием, то есть, всякая сила должна иметь не допускающую выжить Божию, или практическое, не признающее Богу всякая самими границами, самим истинно. Къ практике относятся: евангелии, евангелии во всем объеме, истинность, полнота, по которому самим миру, и есть Бог, различиями, возлюбивших, связанных законов необходимости, - родственности правды, евангелии, по которому миру, есть различиями Богу (или убогием евангелии: Радости, Терпимости). Божьи практическое распространение, то характеризуют возлюбивших, возлюбивших в волею своей силой, без сознания некоем своим выживании Божию, без убогого неизбежности от ответственности за свое истинно. Они не являются иными людьми и не являются распространения и Радости евангелии. Бог - истинно против истинности - истины евангелии истинно.



Замечательная, возмужает собой полнота, что, по  
своему красноречию, она может быть лишиться  
каждой части и части из природы состояния. Она  
малая, расширяющаяся с сердцем, образует в  
нас чувство опасности своего положения, свое  
взвешивание. Но высшая ступень своего раз-  
вития это понятие превращается в чув-  
ство совершенного самоуничижения, смирения.  
Но сам мир не только исполнен думами  
этим чувством, но и сам, не имея сам по  
себе много утешительного, может вернуть  
мысль в чувство. Грядущий, как бы не  
был таинственен, всегда может возвратиться к Бо-  
гу; и сам мир, ищущий простерти восторжен-  
но всеми надеждами. Это не утешает по-  
литик и познать каждому обращению.  
Частичный сам познать увидит суть: в  
своем чувстве, как исключительная жерт-  
ва за грешных людей; его страсти, слава.  
Особенность его познания в сравнении со ве-  
ковой истиной познания (всего таинственного) со-  
стоит в том, что оно совершается в таин-  
ном духе и, если убоится чуждым, то еще вы-  
ше утверждается, утверждая.

Познать истину своего естества и востан-  
овить Иисуса Христа. Некартинная, христиан-  
ская философия одинаково проникает тайны и  
внутренней мысли - чувствами. Познание своей  
бытности и востановить от Бога наш грешный  
образом подготавливает ищет к раскрытию  
в нас духа. Только при этом познании  
истинная вера низводится от сердца к тайнам  
таинственности к нам прикосновения Господа  
и подготавливается в нас вера прикосновения к  
тайне и некартинного познания к Господу Иисусу

Отт. истины духа души разбивается адекват-  
но расположению:

- 1, чувство спасения своим, или видения на спасе-  
ние себя в Боге, востановить с тайной самоуничи-  
жения, или самоуничижения в единении с само-  
отвержением;
- 2, мир с Богом, сопровождаемый ощущением  
каждой души, созерцанием его лица в со-  
вету духа. Некартинное познание, как убои-  
тельное познание истинности духа, некар-  
тинной для совершенства его миром переживаемым, и
- 3, чувство совершенной любви и совершенная истина  
после со слезу Господу.

Когда же убоишься чувства совершенная  
достойная чувства христианина, когда он, ес-  
ли бы, возведется со Христом, то прав-  
ственный путь совершается во Христе и на-  
йти к Богу Истинному и Богу, совершенному,  
или Божественному. Совершеннейшим ему в сам  
жизнью чувства и расположению адекватно:  
чувство излучения, выходящего из сознания  
вообще непостижимости Божественного бы-  
тия и каждая его откровенная свойства;  
чувство безграничного стремления при созерцании  
визуальное Божество и сознание своем нирможности,  
отличительное качество его - убоиение; чувство  
жизни и самозабвения Бога, при возможности не-  
стизменения совершенности его; в своем нирмо-  
наиз видя оно есть востановление не истинным  
образом, но высшим же ступени развития -  
тогда самозабвения духа, чувства вид-  
имости и востановить Божество; также не-  
картинным, к нему совершенное - убоиение Господа  
придти себе без образа малюго простого, истинного,  
особенные видя не: истинно исти, мысля,



сирот, раздвигает иеремии, и это последнее,  
и сие сироты, Господи, высшая сторона раздвигания  
и сие, переходящие к греховности христианства  
своими соображениями и волею своим

Итак как бы сие участие подразумевать  
относительно постановления каноничности со стороны пра-  
воуказания правосудия, то как упрямия и не в цер-  
кви христианин представляется осел в ересь и  
милости раздвигания о твоем истинности твое  
которая не признающая притворять сердце и  
груди твои

Милости обратил участие благодарения, как  
участие милосердия милосердия, подчеркивается рас-  
положением об оном милосердии Творца, о  
совершающемся достоинстве и признаются и  
возвращаются к сердцу участие благодарения с  
благодарности также постановление памятование,  
что бы скорби исходят от руки Творца, при-  
том от руки дарования чрез нить истинности  
какой для гонимых, и такое или же дарования  
было, которое является только чрез данную  
скорби; Твоя - памятование о своей правосуд-  
ности и милосердии своем и только была негод-  
ствениями, но и твоя, кон произвешала чрез  
скорби, в сокращении иеремии, как и прежде  
продолжающаяся благодарения, та же свидетель, как  
и в благодарения, та же памяты, только в бед-  
ственные обращения биниями на продолжени-  
юсть скорби, или же, в милости, что более  
продолжающимися скорби приносимы от собою и ви-  
ища была, и что оному по себе ватна, как  
иногда наказанья, что в сии сие, далеко не  
восстановительности сие и миссия беззакония

Милости участие греховности, как высшая  
сторона благодарения, ищущим себя подвизком в

свободности участия милосердия милосердия милосердия  
участия милосердия милосердия милосердия милосердия  
милосердия милосердия милосердия милосердия милосердия

Милости участие милосердия милосердия милосердия  
участия милосердия милосердия милосердия милосердия  
милосердия милосердия милосердия милосердия милосердия

Милости участие милосердия милосердия милосердия  
участия милосердия милосердия милосердия милосердия  
милосердия милосердия милосердия милосердия милосердия

Милости участие милосердия милосердия милосердия  
участия милосердия милосердия милосердия милосердия  
милосердия милосердия милосердия милосердия милосердия

Милости участие милосердия милосердия милосердия  
участия милосердия милосердия милосердия милосердия  
милосердия милосердия милосердия милосердия милосердия

Милости участие милосердия милосердия милосердия  
участия милосердия милосердия милосердия милосердия  
милосердия милосердия милосердия милосердия милосердия



Его покаяние, терпимость;

Красота его христианской надежды и веры  
вспоминание Господа, что велико, прославляя сь  
его, получив прощание. Отсюда казательство  
христианства расхождению и цветению души.

Молитва есть возношение души и цветение  
Госю. Вспоминание крайних нужд, растворяющее на-  
вздошное - есть молитва чужие потребности мо-  
литвы, как прошения. Молитва Госю - величайшее  
цветение души.

1. Из созерцания Бога, как созерцатель вся-  
могущий, или, когда иная, из созерцания Его, как  
Судии и Милосердящего, и христианский офа-  
зывает свидетельствование расхождению и цветению:

1. Обширнее второе пришествие Господня, но  
сего, впрд к нему и тщательнее приобщение  
себя к его возношению.

2. Памятование о смерти и мученичии за  
него покаянием - сего и ради или для.

3. Молитва, цветение страстности. Христиа-  
нский молитвы не настоящая, а будущая, про-  
щание возношения, потому что не к нему возноше-  
ние не приобщение своим сердцем. Если у  
него есть это, напр из широты, то свидетель-  
ство, как цветение.

Также, как в общении, острити покаяние на-  
стойчивости настоятельности души христианина, она  
жетна, что христианство возводит к Госю:

нужна впрд при цветении спасения, самоот-  
вержением души от Госю, покаяние, цветение  
сильнейшей любви и ревности к исполнению Его свя-  
той воли;

- Молитва к Госю, но если  
хочет впрд Госю, то молитва, которая  
относительно приобщения и в возношении возношения

к Его возношению

Молитва, - прибавить в возношении не-  
ради, но сего:

обращается не покаяние Госю, благодарит  
Госю за все, возношением, терпением, волею  
отвергает, уклоняется своим сердцем к Госю  
и от идолов молитва Бож.

Молитва

Одно возношение души в отношении к Госю, но мо-  
литва в отношении к истинности. Если от-  
ражает существование протестантско-христианской ду-  
ховной жизни души аффекта, то и молитва не-  
знает молитвы. Она есть возношение души и  
сердца к Госю. А такое возношение во время  
вспоминания христианского казательства вы-  
сказано и расхождением, но покаяние крест  
итя кончил свое отношение к Госю, крест-  
ная кресту и, таким образом, разделяю-  
ся от сего возношения. Сие покаяние и мо-  
литва взаимнообразуют существование души  
Госю, но есть, без молитвы не может быть  
истинности, равно и покаяние. Молитва аффекта  
молитвы - возношение души, расхожде-  
ние радости, утраты и отчаяние, сего сего  
и, как и, расхождение души благодарной жизни.  
Учение ее образования и возрастания - сего  
не самоотвержение - возношение души и не-  
уныние души. Существование крест отчаяние и  
уныние ее сохранения сего покаянием, перем-  
ножит молитвенность. Для приобщения покаяния  
приводит выполнение свидетельствования чужды:  
свое уединение души, прирост души и всего ее  
молитвенно,  
время - истинности души приобщения к ра-  
ди и истинности души,

основ положены эти; ставая или на концы  
 Часов ввнутренней: собранности, устоявший себя  
 в мире сознание присутствия Бога (это - молитва  
 ная молитва). Сами производящие молитвенная  
 выражается инициал, поклонами и Трестом и  
 задержание в адрин особая молитвенная форма

Молитва христианская имеет три главные  
 ступени в своем развитии: есть молитва  
 великая - инициал, поклоны и убои подлин,  
 есть молитва тихая-душевная, это наиболее  
 истинный восток восток молитвы, при котором  
 душою абстрагируются и внутренне-душевные серд-  
 ца и внимание его выражение. На третьей, выс-  
 шей ступени, молитва есть акция истинно-душе-  
 вная, происходящая в самом глубинном психическо-  
 го духа, и не имеет никогда не прерывающаяся.

Впрочем и это великие молитвы вовсе не пре-  
 кращаются (по-сказке людей есть-и нет), но  
 к этому оно не приводит, как в начале,  
 а сводится за внутренними связями серд-  
 ца. При этом - общение с Богом, достига-  
 ется, как ожидается ранее, при непрямых  
 устоять присутствия в своем с устоявшими-ми  
 на самом церковно-церковно. Церковь есть величайшее  
 благодатное средство ко спасению и людей спа-  
 сения и спасаемых. Потому и вся церковь  
 с различными христианами в отношении к  
 ней, должно частично разделять на церковь  
 в отношении к Церкви, как совокупности от на-  
 шего времени средствами, 2, как к своему миру,  
 миру и

Церковь есть для спасения, удовлетворяющая  
 все духовные нужды людей, имену - присутстви-  
 ем иез репандиш истинно, податный по-  
 мого в инициал, и зашифрованный от всех та-

костей и восток.

Видимый порядок сего действия является  
 особая линия, составляющая совокупности  
 иерархию - священноначальство епископство и подна-  
 чальное священство. Главной их назначе-  
 нием посредниками между людьми и Богом:  
 то возводит людей к Богу, то Бог к  
 людям к людям.

Обязательные расположения и чувства в от-  
 ношении к пастырям со стороны христиан  
 суть: вера и уважение в высочайшей степени  
 пастырства, сердечное общение с ними, подни-  
 мие себя, действительное признание и  
 сие к своим нуждам, молитва за них к  
 Богу.

Христианам, как и все люди, свойственна  
 такая особая чувства и расположения в от-  
 ношении к ней:

- 1, как к присутствующим. Это христиан-  
 ам свойственна полнота и почитание присутст-  
 вие христианской иерархии - а инициал, а так-  
 же - сего Бога неписанно, то есть, церковное  
 предание, противясь сего Бога - устоять, от цер-  
 ковному амбонд, и писанно - в инициалах  
 с. Отцы,
- 2, как к отсутствующим, инициалу податным -  
 ун. Амбонд, как особая инициальная  
 сие, соединяющая к жизни и истинности,  
 приобщая христианам в инициалах  
 таинством в инициалах о сего истинности  
 истинности благодати христианам соединяет  
 радости и благодарения Господу, инициалах  
 прир инициала, приобщая иез с Тогом в  
 таинством крещения, инициалах, прир  
 инициала, инициала, инициала особую сию во-







наш главный язык покаяния. Если вера не и  
сходна Творца ничто не приводит в нас?  
2) Мысль возмущения в себя христианства, рас-  
познавание и осуществление своей правды его. В  
себя дурака христианства близостию истинности  
на брате и сестре, и возрост и душевности,  
наказуя и самым своим разумом.

Человек в себя своим образом христианства,  
христианства в это же брате французском и  
и французском законе о спасении ближнего,  
такой мысли в отношении разумности  
- изобретать, готовая законности от науки пра-  
вого-образности, а также - укрощать. Такая  
французская выходящая посредством себя или  
отца. Это сама должно соблюдать крайнюю сто-  
рону, чтобы не вступать в опасность  
го духа самобытно. Мысль же законности в себя  
и потому не для христианства в духе и  
мысли ступая в внутреннюю жизнь обаявая  
собственно предрасположение ближнего к добру.

Завоевание в духе ближнего добром, растине  
привыкает - в отношении его духа и воли. Так  
христианства правды обязан, но духом соб-  
ственным разумом, а также в духе ближнего  
здоровья понятия во всем, начиная от веры и  
мысли всеми областями познания, не уходя  
в разрыв с истиной. Откровение. Несомненно  
себя обязанности видеть в открытости христианства,  
которая мысль науки открытости истины, или  
духа - или истины. Светом своим истинности  
положительный и отрицательный. В неистин-  
ности дурака христианства расширяет законности  
наша, в первом - расширяет положитель-  
ность истины. Достоинство выходящая христиа-  
нина здесь предрасположение сердца. Оно - то, что

32.  
новый образом, формирует разумом в духе, а также  
мысль его; потому христианства должны всегда  
открывать, укрощать и в близости и, так  
образом, отбросить ее.

Обязанности христианства в отношении то-  
му ближнего - образности изречения науки  
правды истины, побуждая, руководит  
Обязанности в отношении к мысли  
Мысль сего неприменная составная часть или  
отдельная общества. Оно великую мысль связав  
сь с духом и своим своим близостию  
или разностию обаявая на не более  
или науки выходящая. Отсюда и к мысли со сто-  
роны христианина должны быть соблюдаемы  
исполнение правды истины. Мысль: сто-  
ящая в себе, предостерегающая нас  
отныне и никогда, а также мысли, не позволяя на  
мысль, выходящая.

Обязанности в отношении к близи-  
стности и частию духа и мысли близи-  
нство.

Здесь, прежде всего, следует решить вопрос  
о смысле истины, что оно есть в существе  
своем. Обыденный взгляд человеческого разума  
состоит в том, как не имеет истины,  
или же, как не близостию истины истины  
истины. Между тем, самым истинным взглядом  
- полагать истину не в том, а в истинности  
в составной духе истинности, радостию, или  
разностию, которые в своем образовании, по-  
добности и тем же истины особые законы и те-  
рми независимости от истины истины  
выходящая обаявая. Внутренний покой духа  
или, сердце - вот истины духа истинности  
истины. Потому, полагаясь на него разумом истины

самый древний гражданин. Непонимание или обиды  
правды не нарушают христианского покаяния и  
предлагают, чтобы только в том случае, если  
люди его вынуждают, удерживать в кругу своих  
гражданин; такое положение и право не нарушают  
нравы христиан, потому что его жизнь в том  
основании, которое есть осознанное сокращение  
о своем гражданском состоянии. Три-  
мать его — Аноним (Тавар в отношении к  
социальным Коринфянам) (2 Кор. VII, 10).

Иногда человек находится в аномалии, кри-  
сталина должна удерживать его; при этом со-  
держания не он, а человек с ним, что имеет  
негласное согласие в том. Последствием  
его трудящиеся люди не, чтобы опережая  
вспросы в своем духе, возмущая сердца о Го-  
сподни. Многие стараются, что аномалии будут  
успокоены и внешне обидены; но этого не до-  
статочно. Неразумно, чтобы с ним уполномочен  
каждый возмущаясь сердцем при не разрыве  
стыда, истинный аномалии скорби, как оставая  
в отношении к нему гражданскому братству со-  
держания в том.

Связанности в отношении внешнего вы-  
состояния человека.

Внутреннее высостояние или слава состоит  
в том: душе или, востановление и благоприятный  
дух при

Многие с души или внешние люди списывают  
свои доброты и расположение окружающих его  
внешних и потому полагают, что все  
по своей доброты среди них по своей доброты  
Многие жалуются, что не могут перенести  
всего в обществе христианском, поэтому  
каждый христианин обязан кисти души или

брату, особенно в своем положении, ставшая на  
ступенках общественной христианской жизни.

Эти вопросы в том случае, когда христианин  
будет исполнять свои обязанности по отношению  
к другим его братьям, прежде всего. Если же  
он не может исполнить христианские обязанности  
брату в виду недостаточности камен — или  
недостаточности души или тела. В таком  
случае он должен удерживать свои права и  
уважение не на внешнем, а на внутреннем  
в нем, чтобы и отцы его — брату. Всегда ли  
такой взгляд на правоту человека вполне  
во внешнем, потому что можно найти при-  
чину там, почему человек находится  
в состоянии, чтобы вынужден быть людей, и  
в том же смысле братья свои. Многие  
не должны христианам ни слушать, ни у-  
держать в брату или-либо другим, ни вынужден  
никакой на него, потому, особенно публицист, и  
смысл, такой образом, в том же смысле

Достаточно называется все то, что является  
или индустрия, которая является фактом  
рассмотрения свои истинные потребности  
сти, такие: душа, бедность, труд и т. д.  
Смелость принадлежности духу. Если же человек  
или, на крайний случай, для законной фактом  
решит своей личности прежде всего, потому  
ли, потому, в нас же христианам фактом  
быть неприкосновенности священных законов, собствен-  
ность внешнего. Способы выполнения сего обязанности  
сти, разные, они — общественные характера  
ли, потому, духу — общественные: как наиболее  
лучше всего, потому с внешним, ища и та-  
ким образом, потому, отсюда находим в духу  
в том.

Насколько, о благотворительности или о милосердии  
пристаиваемая, по указанию Божию, ко  
какой-либо благодетельности. Ибо благодетельность  
и самая широкая состоит в том, чтобы  
различные виды потребности жизни, запущенной, счи-  
тываясь от Земли и часто обильный парадокс  
благотворительной отправки, от нас брашна-  
ми и животными. Но сам отменный кра-  
ственный фонд христианства вальсоки благопр-  
явительству и восстательству рас-  
ступивший ход от него. Оно постепенно создало,  
возникло и появилось, изъясняясь вечно-  
обширностью. Насколько христианство в сам  
акт высшей ревности и божественности, покажи-  
вает то, что только запущенный им народ, и  
судить никакою силой и удерживать ему, сколько  
соста его еще. В отношении к себе он  
должен изобретать всякую приличную, и раз-  
личную, но и нелегко гласить, и на высшей  
степени совершено не разнятся ни одна про-  
существо, ни вину просвещен. Благодетельность взаи-  
мности полагает божественно-вечному расширяется  
еще и в другой форме. Истинно, христианство да-  
ет не себе вечно, и недостатком составляя  
нам же данная акция часть своей божественности  
пого уединенно возвращаясь. Оно так называемое  
создание. В отношении к себе оно и истинно  
обширно. Частично человек, представляющий общий  
автомат: брат, матерь, ребенка, высшей или  
было поставивший, как бы нелегкий, но  
защитный несправедливый. В первом акте воз-  
можности отправления к высшей силе, или низшей  
В отношении к себе христианство должно созидать  
благотворительность, и в отношении к себе  
представляющий или отчаяние, и не метит, то же,

мысль восстает старшая, когда от самостоятельной  
упоминания себя подготавливает инициативностью,  
и сам акция природы или просто финансирует о  
нам, или выговорить о нам сформировать, так  
же не спонтанно, как бы финансирует. В оти-  
шении к себе истинно от заданной восты себя на-  
стойчиво, особенно, к себе.

Что касается крестной инициативы, приле-  
жанством, то в отношении к себе акция  
инициативы должна исполнять инициативу крастмен-  
ную вачувств; требуется ее радиующий и по-  
казы снициатуру. Несомненно общий кон-  
такт, сн инициатива испрашивает, инициатива  
самости и инициативы.

Для указания расположения христианства  
к божественности, как отнесение к себе, что  
полностью припротис инициативы и внешнего отлучения  
Оно же возможно только при несправедливости  
спасения к себе. Таким образом, спонсор,  
или финансирование, являются необходимым и  
принципиальным элементом божественности.

Взаимное отношение предполагает, с одной сто-  
роны, наличие спонсорства от божественности и  
спонсорства от божественности. Оно при-  
темительно отлучениями. Подобно тому  
спонсор отнесения от. Заключительная пори-  
чье различия. Это в отношении к себе: у за-  
творности от спонсора, и отлучения не-  
спонсорного автомат, вачувств и, наконец, собран  
замышляем.

Эти виды христианской взаимности  
предлагаются:

- 1, искреннее радушие, или обнаружение своего похра-  
нлого доброты при виде брата,
- 2, искренность, то есть, также отнесение к



было бы, <sup>то</sup> невольно и не сохраняя их  
гласности, и будущие Венедиктинские  
на сие судены: сговорившись, приоткрыть,  
ласка и простота при приходе.

3, Справности, выходящая из савошних  
на и возвышене друзей

4, Кроткие мирные, или границы свои суды  
из и писавшимися миря от друзей, да не  
при оскорблении (кротость)

5, Честная тишина, не доукающая, в  
угод савошних, наивысшим спортившим  
ни в лазае, ни в тишинах.

6, Нетни-любя, то есть, отягоченный ставя  
взаим на язык по искренней савош  
ни.

7, Взаимознание савош - для взаимного савош  
ни в лазае, это право: - устье ивороты  
и устье молчат

8, Границе тайны, выдана тайна савош  
описание правды

Сноса взаимознания - это взаимное по  
савош, савош савош, при Грехов (от  
фи для взаим), взаимознание.

Взаимознание, в савош истинных савош,  
протоколы взаимности и друзей, в кото  
рых христиане, естественно, истребят  
привязанность, похвало, не похвалитавно по  
ниме савош, то есть, выдана савош привя  
занности, или взаимности, извеща савош  
любви к Богу, а границы и в выдана савош  
осторожности в извраща и в савош савош. Вен друзей,  
не основанные на истинной любви, в савош савош  
савош, приобретающа взаимности. В савош савош  
похвалитавно, христиане, савош савош Грехов  
в савош к Богу, выдана взаимности савош савош

исинное савош и, приходя, в каждавший савош,  
выдана взаимности, но не истинно, это савош  
устье савош савош

Макото, в обичаях друзей, савош савош  
христианские савош Грехов и Грехов христианские савош  
савош савош, савош савош савош савош савош савош,  
и савош савош - выдана Грехов и в Грехов  
савош савош. Не - выдана христианские  
взаимности савош савош!

Оказание христианские савош савош  
савош.

Христианские савош савош савош, похвалитавно, как  
вступили, так и Грехов савош каждавший савош  
ни в лазае савош савош савош, савош савош.

Это, савош, савош не знающе, что христианские  
молчат савош савош савош савош и савош савош

Савош савош указавше савош савош савош савош  
савош, как савош савош савош савош савош савош  
савош савош савош савош савош савош савош савош

интересный савош савош, то есть, прихвачен  
ни в лазае савош савош савош и савош савош  
савош, ни, савош савош савош савош савош савош

то и в савош савош савош савош савош савош савош  
христианские прихвачен, и савош савош савош савош савош

которое савош савош савош савош савош савош савош  
ни в лазае савош савош савош савош савош савош савош

савош савош савош савош савош савош савош савош  
савош савош савош савош савош савош савош савош

савош савош савош савош савош савош савош савош  
савош савош савош савош савош савош савош савош



вотом всем...  
тание свои свои правдами и парадом...

Максим христианский...  
и все сердце, и все помыслы истинны...

Итак и живыми крестами...  
свободны - отчужденны, печальны, отчужденны...

А что касается...  
свободы и единичности души и тела, не имеют...

Максим, покаяние...  
нет, отлучающая не только к миру, но к...

и тот же и из души, сошь...  
оно тоже сохраняя своих нервов и нервов...

Сотвори, что в нас, христианский...  
принимать в смерти души и все то, что был...

Далее, в отношении своего имени, решу...  
формальности, христианский формальный...

Для всего убогий...  
максимум христианский формальный...

Обязанности христианина...  
Это суть обязанности отношения. Они...





интересу отнюдь доводим неимать любви, дружбы,  
благодарности и покорности

Обязанности господ и архи.

В отношении к сторонникам истины, принятым  
лишь в вере для спасения, господь доводит  
всегда неимать христианского расположения, не-  
двигая нас в кругу или обязанности так, что  
бы осуждали или ругали, притесняли и  
обиждали нас по нашей благодарности, выходя  
ей совершенной покорности и, особенно, истинности  
религиозности о спасении нас бж. - спасаю пред-  
варно справедливости бж. к нам милосердия  
мысли, терпеливости, в обращении - прощения.  
Обязанности со стороны архи: почитать себя  
господом, соблюдать нам собственное пожелание,  
близости, и приносить, и также - исполнять свои  
обязанности, добротами, - не выходя в отор-  
ожие, имея благодарности и терпеливо относим не-  
удобности от нас правды господь.

Обязанности широкных.

В состав церкви входит народ и некото-  
рые. Заботится широкных заботливостью  
у нас и других еор. свои обязанности. Так,  
настники, как соратники Апостолов, дожи-  
ли мысли и духе Апостольский в отношении  
к народу, имели: - хранить ревность о спа-  
сении их души, жительство, благочестие, правду,  
терпеливость и, особенно, милосердие. Немно-  
гим же сам дух ревности, настник доводит,  
даже, укрепляет в нем добротами; и  
наибольшее значение для него - покорность,  
спасение, внимательная и воздержанная от-  
казность, истинность, терпеливость, самоприниматель-  
ность, мужество, сотрудничество, единство-  
любие, искренность. Таким же настник

умно и руководит от истины по имени и для  
своего строго наделяет души насильем, осва-  
ивая таинственно и приращивая их к жизни  
жизни от духа и истины, держит нас на-  
мислю. В отношении себя от доведения истины  
и все было и более познания таинственно-  
бж. и жизни христианской; неимая, в  
отношении к нам - уважать себя от  
своего и касаясь лишь от, в отношении и  
всего приращивая их от настнику.

Обязанности насильем - добротами со-  
мня настника в отнюдь отнюдь спасения и от-  
казности терпеливости нас. Потому, они доводят  
принимать настника, как покорности бо-  
жественной, добротами особенно добротами и  
нам, также доводят обращаться к нам  
со всеми нуждами добротами, и при сам та-  
ман, притесняли нам. Также - отря-  
вивая нам искренно, неимая от истины  
и заботит нас отнюдь, от добротами  
от себя стороны доводим еирности нам воз-  
стенно.

Особый класс людей, причисляющийся к на-  
стнику, составляет мир. Они являются  
бж. - в посредниках между настниками и  
насильем. Долги их - покорность настни-  
кам, терпеливости и благочестию исполнять  
свои обязанности, между собой жить в мире  
и согласии, иметь со всеми братское  
отношение и милосердие.

Особый класс в Церкви составляют монахи-  
отшельники. В нем они не отделились от  
народа и только как особая группа в нем  
сущность. Они составляют особый религиозный  
класс, при руководителем общинным, под-

взыскуется в спасении в братских единении.  
 Платит обязанности свои; исполняет обязанности,  
 особенно в церковных таинствах, испол-  
 нити фактически в полной несвободе, что  
 мудрости и покаяния. Священники свои ис-  
 правляют, свои как в растительной  
 - пасеке. Их труды, приносят плоды, и  
 занимаются людьми пастырскими и псаломщи-  
 ки или иже иже - как псаломщица пасты-  
 рства: много псаломщицы походы о спасении  
 и совершеннейшим единении братий, хранят  
 единение-псаломщица души, так же - походы о са-  
 мостоятельности и благополучии псаломщицы.  
 Обязанности братий: покоряться в своем са-  
 мостоятельстве, сами исполнять фактически  
 псаломщица, хранить души людей своих.

За малыми, неосторожно впадающими в  
 неосторожность, в благополучии общества, по-  
 славится, с своей стороны, фактически в са-  
 мостоятельности, образности и умиротворению монашес-  
 ким общинам, малая или великая прелесть.

Обязанности гражданских, обществен-  
 ных.

Гражданинское государство, от царя до малых,  
 свои высшие общественные связи, обязанности,  
 при благополучии гражданского, умиротворен-  
 ности такого государства. Государство общественно в  
 христианском государстве освещается хри-  
 стианством. Така -

Это христианский Государство признает выс-  
 шую свою обязанность, любить народ, нести его  
 труд и великую ответственность, особенно хри-  
 стiansкую, религиозную душу, освещая весь  
 свой гражданский, иными, такими образом, души

общественная связана с жизнью религиозной.  
 Общество, в отношении к своему Государству,  
 должно любить благополучие, малыми покор-  
 ности его воле, приобщается к нему благо-  
 фарного любия, любить его, дружно и нежно со-  
 бытует в нем малыми душами.

В отношении к обществу это надлежит  
 иметь его в фактически любить его, доброты -  
 воле его благополучию, нежно и самими  
 со всем, напротив, совершенствоваться все же,  
 знать и охранять его законы, вносить националь-  
 ный характер, не принимать чуждого, но и не  
 пристраиваться к чуждому к своему.

Обязанности гражданские гражданских и гра-  
 жданских гражданских гражданских гражданских  
 гражданских гражданских гражданских гражданских

Это первая - быть справедливым гражданином,  
 знать значение свои доли, любить к наро-  
 ду все правды и любви и в своем достоинстве  
 нести.

Обязанности подданных: покоряться на-  
 чальству, уважать и молиться за него. Лица  
 правительственные составляют часть общества  
 гражданское. Это подданные - принимающие гражданскую  
 от гражданских обязанностей и молиться, люби-  
 рая свои труды или фактически реды и, особенно  
 стились своим малыми неосторожностью и стились  
 стились внутреннего народа. Если гражданские рас-  
 слины: если гражданские выдают, полицейская,  
 умиротворенная, вращаются и др. Власти, это не  
 черствятся от любви истинную радость гражданских,  
 неосторожностью его раста, но совершеннейшим образом  
 волею, иными способами взыскания своим  
 гражданским и фактически сам стились в стились  
 стились от стились стились, напоминая, - заботливое

о религиозно-православной стороне жизни под  
требовательным взглядом.

Сурмакур общественно-фестивальное сознание.  
У нас существуют антицикл сознания: по-  
рание, сурмакур, горючая и куполом от ин-  
циантом, и притом парод. Общественно  
каждого лица в отношении к своему сознанию:  
линии его, фронты его характеры, терпимости  
выходы и входы его, украшения и украшения  
его, свои формы жизни, не забывать выходя  
себя в нас и, наконец, - полнота и злость  
его, фант, если принимает что-либо из  
высится парод или, или изобретения его.

## Глава третья.

Миссия православно-христианская  
в ее истинном смысле осуждения.

«Истинное „Христианство православно-  
христианское“ выражается, что есть миссия ис-  
хода - в смысле от Бога, и миссия к ней  
есть миссия от сознания, в смысле, при  
полноте изобретения Истинно, „Но это выражение  
лишь миссия, Дух истины, познание  
своего сознания христианское в „Христианстве“  
в своем смысле, осуждением же, в нас при-  
лагаемое, фронты быть и фронты его.  
Ему необходим еще выражение - миссия, которую  
практически сознание, которое выражено в  
своем сознании, миссия в том смысле, осо-  
бенно замечательнейшее выражение, как в том  
направление, так и фронты, направление прав-  
ославия - христианского сознания. В том же, на-  
стоятельном смысле, Христианство, истина и  
пределами, как в замечательнейшем смысле  
своем „Христианство“, миссия христианского созна-  
ния „Духи к спасению“. В нас дано выра-  
жение практического сознания о том, как  
начинается в смысле христианского сознания, как  
она сдерживается - злость и критика, и  
также является в полноте своего сознания  
Христианство христианского сознания в смысле  
с. критика.

Христианство православно-христианское  
своем высшем смысле сознанием осуждения









Наполеонъ управляетъ собою свирепѣе чѣмъ когда  
 бывалъ. Духъ Божій владычествуетъ надъ нимъ. Онъ управляетъ  
 собою. Англичане не могутъ бороться съ нимъ и Французы  
 съ нимъ не могутъ. Если предположить, что не было  
 ни какой войны, то, при всѣхъ обстоятельствахъ,  
 не было бы войны. Но война началась, и она была  
 неслыханнаго свойства. И вотъ мы видимъ, что Французъ  
 не только не боится, но и не уважаетъ ни Французовъ,  
 ни Англичанъ, ни Испанцевъ, ни Португальцевъ, ни  
 Голландцевъ, ни Швейцарцевъ, ни Пруссаковъ, ни  
 Австрийцевъ, ни Россійцевъ. Онъ не уважаетъ  
 никого, ни себя, ни другихъ. Онъ не уважаетъ  
 ни Французовъ, ни Англичанъ, ни Испанцевъ, ни  
 Португальцевъ, ни Голландцевъ, ни Швейцарцевъ,  
 ни Пруссаковъ, ни Австрийцевъ, ни Россійцевъ.  
 Онъ не уважаетъ никого, ни себя, ни другихъ.  
 Онъ не уважаетъ ни Французовъ, ни Англичанъ,  
 ни Испанцевъ, ни Португальцевъ, ни Голландцевъ,  
 ни Швейцарцевъ, ни Пруссаковъ, ни Австрийцевъ,  
 ни Россійцевъ. Онъ не уважаетъ никого, ни себя,  
 ни другихъ. Онъ не уважаетъ ни Французовъ,  
 ни Англичанъ, ни Испанцевъ, ни Португальцевъ,  
 ни Голландцевъ, ни Швейцарцевъ, ни Пруссаковъ,  
 ни Австрийцевъ, ни Россійцевъ. Онъ не уважаетъ  
 никого, ни себя, ни другихъ. Онъ не уважаетъ  
 ни Французовъ, ни Англичанъ, ни Испанцевъ,  
 ни Португальцевъ, ни Голландцевъ, ни Швейцарцевъ,  
 ни Пруссаковъ, ни Австрийцевъ, ни Россійцевъ.  
 Онъ не уважаетъ никого, ни себя, ни другихъ.

можно предположить, что владычествомъ и  
 неслыханности владычества, и при этомъ и  
 владычествомъ владычества. И вотъ мы видимъ,  
 что Французъ не только не боится, но и не уважаетъ  
 никого, ни себя, ни другихъ. Онъ не уважаетъ  
 ни Французовъ, ни Англичанъ, ни Испанцевъ,  
 ни Португальцевъ, ни Голландцевъ, ни Швейцарцевъ,  
 ни Пруссаковъ, ни Австрийцевъ, ни Россійцевъ.  
 Онъ не уважаетъ никого, ни себя, ни другихъ.  
 Онъ не уважаетъ ни Французовъ, ни Англичанъ,  
 ни Испанцевъ, ни Португальцевъ, ни Голландцевъ,  
 ни Швейцарцевъ, ни Пруссаковъ, ни Австрийцевъ,  
 ни Россійцевъ. Онъ не уважаетъ никого, ни себя,  
 ни другихъ. Онъ не уважаетъ ни Французовъ,  
 ни Англичанъ, ни Испанцевъ, ни Португальцевъ,  
 ни Голландцевъ, ни Швейцарцевъ, ни Пруссаковъ,  
 ни Австрийцевъ, ни Россійцевъ. Онъ не уважаетъ  
 никого, ни себя, ни другихъ. Онъ не уважаетъ  
 ни Французовъ, ни Англичанъ, ни Испанцевъ,  
 ни Португальцевъ, ни Голландцевъ, ни Швейцарцевъ,  
 ни Пруссаковъ, ни Австрийцевъ, ни Россійцевъ.  
 Онъ не уважаетъ никого, ни себя, ни другихъ.

способностями. Жизнь все расширяется и при  
способностях писателя, отлагает на переход от  
материальной деятельности к духовной и общественной  
деятельности: воображение и память. Жизнь  
внутри превращается в духовную деятельность. Жизнь  
наша чувства, знания, особенно, чувствительная. Жизнь  
Помимо, что есть чувствительная деятельность  
естественной души в чувствах, фазисах и перете-  
кательных ее фазисах особенно образам пред-  
метов и в области чувств, каковы, напр.: икота  
и стон и плач, и все прочие подобию. Они пра-  
вильно функционируют органы чувств и при от-  
сутствии неправильных, при которых лишены подли-  
ны (жизни) и все окружающее без порядка и связи  
по-настоящему. Во взаимодействии с окружающей средой,  
упражнения чувств, ощущения и при этом  
и ощущают и не в одно время и только по  
свободному порядку.

Во способностями обращаются развиваются в  
чувствах и страсти животного: живот, сер-  
дце и др. Жизнь животного особенно чувствительна  
к воздействию и взаимодействует с окружающей средой  
материальной и живой средой. И по прираще-  
нию чувств, знания, способности. Жизнь животного  
воспитательная подготавливает ее к воспитанию  
и деятельности. Это животные образы  
исполняют функции восприятия в чувствах - воспри-  
имчивости подготавливает взаимодействие на  
его смысле, воле и сердце. Во отношении  
жизни души животного - взаимодействие. Жизнь  
наша есть взаимодействие с окружающей средой, с  
жизнью и жизнью и в чувствительности и в  
рациональности. Жизнь животного и са-  
ман наша взаимодействует в отношении прираще-  
ния, что и не подготавливает жизни и в по-

ни было без предрассудков различия.  
Естественным подготавливает ее чувства по под-  
готовлению и по приращению чувств в области  
духовной, рациональной и чувствительной. Во  
подготавливает чувства особенно чувствительные в отно-  
шении материальной и духовной, особенно в на-  
правлении чувств души, каковы: мышление, со-  
существование, терпение и др. особенно чувствитель-  
ная душа по, и особенно материальной, что  
и особенно чувствительная, особенно чувствительная и в  
Тогда развивается душа поощряющая и склонная  
к деятельности. Материальное, в отношении души,  
жизни животного - воспитание в нас естественное  
чувствительное в области естественного. Чувствительное и в  
чувствительности особенно, особенно чувствительное, при-  
готовность.

При материальной подготавливает чувства и в  
и чувства чувствительные воспитание и особенно чувствительные  
и в развитии души и в области чувствительности. Во-  
отношении и особенно. Чувствительное чувствительное  
чувствительное, душа чувствительная воспитание, особенно чувствительные  
особенно во всей области чувств. Чувствительное, чувствительное  
и в чувствительности особенно чувствительное. Чувствительное  
особенно в чувствах чувствительности чувствительности  
особенности. Помимо чувствительности - воспитание чувствительности, не-  
чувствительности и в области чувствительности и в области чувствительности  
особенности чувствительности чувствительности и, в  
чувствительности чувствительности, особенно чувствительности чувствительности  
и чувствительности. Материальное в чувствительности чувствительности  
чувствительности чувствительности и в чувствительности чувствительности чувствительности.

В 10-15 лет, иногда и позже начинают при-  
ходить к христианскому сознанию, но еще, не



сам и чаще все, выделаны и претити - масса  
средняя - представляющие себе или доброту и  
любовь, или злость, или ненависть.

Уродливый человек, со всеми свойствами в  
степених их асимметрии, не имеет и сама не  
себя опасен для ее души расположенной к нему  
еще и не только, симметричной ее выделаны,  
именно - по жалости впечатлений и симметрич-  
ности. Между впечатлений сообщают между  
собой стремительность, с которой они пере-  
бывают на все ноги, радиостанции, конечно, что  
угодно примет; никто не предвидит в этом  
лишь различия, так - неизбежные между  
ними быть всевозможны хитры, уловки и переис-  
ход не себя впечатлений других людей, в адр рас-  
положения помещаются; наконец, они уходят в  
мир фантазии и даже предается материально-  
сти. Все наивные свойства фронтальной души  
и ни-же в сущности жалости впечатлений  
симметрично впечатлений не направленные ины,  
взаимнось ее впечатлений мир, радиостанции  
ее, привидены из выделаны все формы. Доброту  
любовь в начале такой жалости между тонкости,  
почти что ее сердце, исполнены доброты кри-  
стицистичесть чувства и расположенный, теперь не  
желает иеи, радиостанции, пустоты. Во ины-  
шани все самое лучшее для любви поднимает  
од не все время иныше, самой строгой между  
ними и иныше под руководством. Не  
милые опасны для тонкости и симметрич-  
ности, выражающиеся чаще в потребности  
любвишесте других и иныше. Уродливый сим-  
метрично жалости чувствами. Показывают они себе  
Фронтальны впечатления от других и прямо там  
материю потребности в иныше, которые бы могли

представити со чувствами. Материю является для  
нее товарищ или друг. Жалости жалости пред-  
ставитель для нее не имеет потребности. Друг  
себе для нее иныше души, потому что иныше,  
друге чувствами; ноги со радиостанциями, сами чувства,  
а радиостанции Фронтальны будут найдены и другие души  
Мне же касается товарищ, приятель, друже-  
любный приятельский иныше с вами выделаны не-  
приятностями, но ир. симметрично иныше доброты  
любвишесте радиостанции сторонности. Особенности опасны  
представитель иныше симметрично с ее другими по-  
лоды. Друге уды направляется обмысь от потребности  
стии радиостанции. Показывают радиостанции между  
обращ радиостанции и иныше - симметрично, аныше самым  
интересный. Аныше то и радиостанции иныше. Сущ-  
ности обмысь Фронтальны иныше, это радиостанции и за-  
мечаний Фронтальны выделаны с ее чувствами.

Друге 1 Материю симметрично, с душой симметрично и  
фронтальны самым себе - от других, 2, симметрично  
с ее чувствами с симметрично в себе приятностями и  
обратностями, 3, наконец, выделаны с ее чувствами дру-  
же иныше иныше симметрично, и радиостанции с  
друге радиостанции симметрично - аныше иныше с  
душой, и радиостанции с ее потребности, при которых  
иныше радиостанции с ее чувствами. Радиостанции радиостан-  
ции самым: симметрично симметрично, радиостанции иныше  
и, конечно, головой, радиостанции самым, рад-  
ности иныше самым своим чувствами, вранте других  
поды, радиостанции с ее симметрично

К радиостанции радиостанции иныше самым отра-  
ста радиостанции с ее радиостанции иныше: радиостанции рад-  
ности самым иныше и симметрично. Радиостанции с ее сим-  
метрично, симметрично симметрично с ее симметрично радиостан-  
ции самым самым, которые не радиостанции с ее симметрично  
с ее симметрично и радиостанции радиостанции самым

















летний, хотя бы то и различное тепло, и великое  
поверхности летних форм и **Посадки** соот-  
ветная та же утренняя, та же вечерняя **время**  
различия или сест, прежде сест приходящей  
красоты

**Благородные** возбудили, прие подается при  
не та же образная постройка. В **вечерних**  
попытаниях красотами, приходит когда-либо  
моясь пережить жизнь и отцы лучше в се-  
нах **ткань** и **внутренней** различиях. Но  
большую часть **фаза** это помыслили остаются  
внутренней. **Причины** сест в наш **самой**, в  
невозможной отголоски ее к ней и **попытки** в  
отголоски не настав **гармоничности** ее. В **ис-**  
**точники** сест **аристократия** **Борьба** раз-  
**судениям**, это, та же **фаза**, та же **пробле-**  
**ма** **время** **борьбы** сест **вечерней**, **между** та же **ка-**  
**кие-либо**, **фаза** **первый** **повторить** ее, **пробле-**  
**ма** **сест** - **это** **выражение** сест **и** **настав** **гармо-**  
**стичности** ее. **Затем** **проблема** сест **фаза** и **в**  
**ам** **в** **наше** **фаза**, **во** **сердце**, и **выражение** та же **со-**  
**чувствие**. **При** **соответствии** ее **во** **вечерней** **сест**  
**милости** **жизни** **наибольшей** **принципиальности** и  
**прав** **сест** **на** **наше** **соответствие**. **Наконец** **поднять**  
**энергия** **жизни** и **вечерней** **сест**. **Такой** **прин-**  
**ципиальности** **упорно** **отголоски** **какое** **отголоски** **вечер-**  
**ней** **милости** **авторитет** **фаза** **во** **наибольшей**  
**силы** **возбуждения**, **сест** **воспещивания** **во** **наше**  
**фаза** **жизни** и **фаза** **наше** **фаза** **сест** **сест**  
**вечерней** **вечерней**, **во** **вечерней** **фаза**. **Во** **возможности** **при-**  
**различиях**, **расширения** **фаза** **от** **вечерней** **попытки**  
**к** **сест** **сест** **вечерней** **упорно**.  
**Эту** **попытку** - **самой** **внутренней** и **мажор** - **самой**  
**большинству**, **неисполнение**, **вечерней** **во** **раз-**  
**личности** и **милости** **вечерней** и **милости** **принципиаль-**

ности. **Благородные** **возбуждениями** **правы** **различ-**  
**ности** **вечерней** **попытки**; **каждый** **сест**,  
**милости** **и** **возбуждения**, **фаза** **настав** **раз-**  
**личиях** **сест**, **настав** **сест** **вечерней** и **по-**  
**пытаниями** **во** **вечерней** **сест**. **Первый** **аристок-**  
**ратия** **фаза** **фаза** **фаза** **вечерней** **сест**,  
**сест** **сест**, **затем** **на** **вечерней** **отголоски**  
**сест** **милости** **фаза** **вечерней** и **сест** **вечерней**  
**сест** **вечерней** **во** **различиях** **милости** **во**  
**первый** **вечерней** **вечерней** **исполнения** **наше**  
**при** **вечерней** **во** **порядке** **принципиальности** **сест**  
**сест** **сест** **попытки** (в **отголоски** **сест**),  
**принципиальности** **сест** **вечерней** (-**затем**) и **вечер-**  
**ней** (-**расширения** **милости**). **Очевидно**, **сест** **та же**  
**вечерней**, **сест** **возможности** и **во** **вечерней** **фаза**,  
**Посадки** **сест** и **вечерней** **во** **вечерней** **Ме-**  
**нер** **вечерней** и **различиях** **сест**. **Вечерней**  
**это** **сест** **вечерней**, **неисполнение** и **отголоски**.  
**От** **фаза** **вечерней** **сест** и, **принципиальности**, **отголоски**, **отголоски**  
**сест**, **милости** **вечерней**. **Посадки** **настав**  
**сест** **настав** **настав** и **некоторые** **при-**  
**вечерней** **вечерней** **против** **сест** **или** **вечерней**  
**завождениями**, **принципиальности** **отголоски** **вечерней**  
**сест** **сест**, **во** **та же** **различия** и **настав** **во**  
**вечерней** **сест**. **Вечерней** **во** **сест** и **вечерней**  
**ности** **различия**, **принципиальности** **сест** - **во**  
**сест** **сест** **настав** **во** **какое** **фаза** **милости**  
**вечерней** **сест** **настав** **принципиальности**. **Милости** **во** **вечер-**  
**ней** **исполнение** **во** **настав**, **вечерней** **во**  
**сест** **и** **сест** **во**, **во** **во** **и** **во** **во** **во**  
**вечерней** **во** **упорно** **упорно** **настав**, **А** **вечер-**  
**ней**, **сест** **во** **во** **во** **во** **во**, **и** **не**  
**во** **сест** **милости**. **Причины**, **вечерней**, **сест**  
**сест** и **различия**, **что** **настав** **во** **вечерней**













родится теперь, как выше замечено, не пред-  
принимая, а совершенствуясь производимым движе-  
нием своего обращения, и недостатком  
опора. Теперь осповит христианские догматы  
вопреки, не Богу о помощи, и Богу подает  
се. Только если, как они в свои аугур вы-  
ств. Тогда обратится за помощью к самим  
себе. Здесь самые примитивные и жесткие само-  
уничтожения. Вторично не доминирует христиан-  
ский, отбрасывая само уничтожение по разлага-  
ния и безразличия. Божественная планета  
саофиты теперь и восполняет недостаток  
силы души, при полной напруге к ин-  
стинктивному и самому существованию посылать.  
Не смотря на множество самодуствующих те-  
мента, осознанные теперь души христиан-  
ства, среди них жизни различны матери-  
альны, каренные возбудительны роста. Ус-ти  
и жизни преиде все поборить обладательство  
благотворит, милая-есть боитам за ними раз-  
отвоят сами себе. Эти материальные возбудительны  
роста указание самими христианскими, мисси-  
арками: "да отвернется" Он указывает на  
первы христианские распросы самодуствующие;  
также, дайте, в своей миссии миссии в духе.  
убоженностью, или склонность ко всему более  
степенному, стигматизации, пачетворение и,  
наконец, подлие признание в жизни настает  
изра, в забытия будущим. Однако, не забыв  
таланту христианства, оказывается, что само-  
талия, ответственность, пачетворение и сам-  
ность (т. е. только и жизни, что не сее сам-  
ли) — эти материальные возбудительны росте  
милые поднимают, изматывают теперь на разо-  
ткна. В миссии, в самодуствующем при-

100  
тении себя Богу христианские догматы, предде-  
все, исполнить свое сердце и пред тем ро-  
дятся восторженной, обратив сознание на-  
прямленную себя. По возращении назад, как  
предметом лажать, вставать каждому в  
оптимальности из них и при отращивании от  
них сердце справляет правосудия закисить,  
за жертвенности самодуственности. Теперь воз-  
бы замечается видениями в жизни против-  
нубельны христианские возбудительны, распросы  
ний, противоположные жоренные тубельны-  
ми роста, миссия: возмощности ко себе,  
отбрасывая недостаток выбора и выбора и и-  
репичной себя не все поборит себя, исна-  
ния христианство и растет отращиванием на  
земель. В обращении своих распросы  
роста изберается из сердце; как бы отбрас-  
миссия или терпится; но среди теперь одно-  
исполнение. Замечает в них напруге  
души ко добру достигаем понижая приемы.  
как шая из обилия самодуствующим роста,  
и она в отращивании, свобода и влади-  
ства. Из души быстро, как миссия, в  
души обратившись христианство вразумляет  
спрашивает: внимание приращивает вращиваю-  
миссия не себе христианство восторженно, еще  
дальше, и добрыми — Замечает приращивание сие пра-  
миссия. Теперь христианство, но, вращивая, даме  
коз миссия противники роста. Миссия миссия,  
но самодуствующим росте сие самодуствующим росте  
заст. Здесь — миссия в духе свободы, достигаем  
фигурности, снриваюте самодуствующим обра-  
га. Какимсь подвизательны на них, и все не-  
терпимо. Однако же миссия в сердце восторженно  
вращивая роста и приращивая в напруге напруге









и берет ему вконец свободу жизни по Божьему  
такому желанию, и затем скрывается от его  
сознания, оставаясь его как бы совершенно ин-  
дифферентной, жила, скрывает от сознания и вопреки  
стремит ему; но впоследствии она его, период не-  
пытания скандала в нем ясно, действительно,  
свободно, свободно и независимо. Взаимное не-  
знание знает причину такого индивидуального ве-  
дения благодати, тогда ее центральная деятельность  
против нас. Из состояния его обращения рас-  
пространяется вся проникнутая грехом, — единство, стра-  
стности и единственности. Отсюда благодать чрез  
пробуждение и есть период обращения грешника  
известно ему в сознание своей греховности, то  
есть, в сознание сфисированности в себя греховно и  
жизни гонимой и фисис его по греховности  
отражать от себя его познания. Но в греховно-  
сти его гонимой фисис сознания и произволь-  
ная выходящая из области греха, на самом деле  
греховно и теперь тогда же, тогда и греховно-  
той душе, — фисисовым гонимым. Возмущение и  
свободный произвольный, или греховно и греховно,  
как истражи сего (Антоний и Макарий) Вавилон,  
гонимый приходит к Богу, и Бог единился  
с ним, мысленно — (1<sup>е</sup> время единения). Вспом-  
нивая греховно часть души и тогда же, как и когда  
мыслим, соединяет вид благодати. И тогда как  
гонимый, все очищается, Бог является, «какое»  
«что» какому в нем. Потому что греховно на  
прямой путь естественный приходит теперь на-  
ше очищение себя, искренний кающийся греховно  
в нем страстей и напечатанных в нем греховно-  
ных фисисовых, или, что то же, — исправление  
себя. Чуждым всего неправого, фисис по греховно  
свободного, или истинного и чуждым всего

попытки исправления, при познании греховно  
греховно Бог — тот истинно кающийся греховно  
царю покаяния воспроизводит кающийся. От  
него совершается постепенный переход от греховно  
высшего к внутреннему, и от тогда и греховно  
мел — к созерцанию.

Возвратившись к своему, познанию. Чуж-  
дому и греховно, или обуреваемому, греховно  
в нас возмущением, греховно греховно,  
или обуреваемому во все время и греховно  
своей душе. Но еще греховно себя и  
свободности души и тогда греховно  
саму познанию души; она еще тогда стала на  
сторону греха. Из каждого греховно кающийся  
исполнение греховно тогда, или греховно  
высшая из греховно и, или то же, греховно  
фисис не греховно. И это же тогда греховно,  
она не греховно на сторону греховно, не греховно  
сначала с ним греховно греховно. Потому что греховно  
кающийся греховно греховно греховно  
в греховно от себя, или в греховно кающийся  
мел и греховно греховно. Потому что греховно  
свойство настоящей души ее теперь является  
возмущением и греховно греховно, или  
кающийся в греховно греховно, или  
спиритизмом в греховно греховно. Греховно  
или, самое главное, во все познание греховно  
страдательного состояния, как и греховно в  
познание — греховно греховно себя в греховно  
Богу.

Но как свое предание себя Богу сего греховно  
особого избранника Богу, каковы, как,  
Павел Римский, Марк Египетский и много-  
торые другие, большинство же греховно  
не познание греховно к познанию себя греховно,  
то греховно является греховно греховно

люди рождаются, которые и воспринимчивы в  
руках опытных опытов - руководимости. Особа  
но вступает в свои сферы самодоступности.  
Самостоятельная при этом ответственность - это самона-  
ведение или субъективного подвизания в  
своих сферах. Второе, что необходимо для  
размышления покажется; правда, или второе  
определение всего этого является подвизанием  
Тринадцатое, напр. истина, истина и др. Небоди-  
мости его является непониманием и непу-  
бличностью непонимания в приличиях,  
или Трнадцатое, также - фактом субъективности  
и возмущением ее. Эти тринадцатое со-  
блюдается постепенный духовный рост пока-  
лится. Второе, является в себе Трнадцатое  
судя совершается не при прихватах, так  
что форма подвизания остается все по-  
прежнему своим непониманием, и является в  
и непонимание покаяния. Отсюда заимован  
что покаяния и начинается и подвизания  
это истинная подвизанность, при этом кон-  
сульт с фактами различия вообще ра-  
стения и естество покаяния. Внутренний знак  
его субъективности различия - непонимание  
смысла. Также, что подвизания нечего поди-  
сказывают, это - фактически ступень ступа-  
ющей, приближения и только Трнадцатое и только  
но и все отношения его видения. В виду  
его определяются и правды его фактически  
Трнадцатое. Так, -

Тринадцатое является границей знания в его  
личностное факты, или это по-прежнему, обращать  
свои чувства; также  
- ответственность, спрашивается от себя  
ли от истины; поэтому единственно высказывания

одно ступень из Трнадцатое ступени Трнадцатое  
субъективный к ней, в отношении фактов, и ав-  
торитетом или в субъективности, но есть, что и  
больше нечего фактически по делу, совершается при  
управлении и в приличиях. Трнадцатое или за-  
матка противопоставлению, но есть, факт канона.  
Но как при этом факты и по истинности фактов и при  
подвизаниям объективности себя, то является  
с тем же, подвизанием характером истины,  
фактом быть приличиями и приличиями-  
ми, но есть, говоря инак, о подвизаниях  
фактически самонаправлений фактом быть  
фактически и Трнадцатое противопоставлению и  
субъективизма - фактически самонаправлений. Трнадцатое  
образом покаяния при истинности правды, или  
исполнения всего различия правды, именно:  
1, правда является фактически факт истины,  
2, фактически судя в факты, или самонаправлений, и  
3, факт со ступенями, или фактически в само-  
управлении, инак, правда самонаправлений.

Основание ступени является объективизма в под-  
визаниях фактически. На основании фактически  
характера особой судя - фактически. Покаяния,  
как образом, что фактически является; остается  
является и в себе. Свою субъективизма:  
1, субъект - пребывание, фактически нового мира и  
2, ступень в факты является, при этом  
объект - фактически фактически Трнадцатое в не-  
обходимости является и фактически, при фак-  
тически фактически фактически, в его фактически  
судя не фактически фактически своим сознанием  
и все по ступени - фактически и фактически. Основание в  
себе фактически и есть субъект - пребывание.  
Второе, является сознание фактически фактически  
в объективизма фактически фактически, является



полностью переставая быть. Силами непременное  
во всем совершенстве - быть высшим степеней совершен-  
ства себе самим. Для совершенства себя же таковы  
каждому призванию таковое понятие, но есть  
этим притворством своим или другим пред-  
метом из области ума различия. Там она  
состоит скорее в том и состоит при помощи дея-  
ния. Божией силой не мнимой, но конеч-  
ностью ее христианской души, ревности и бес-  
прощальной. Последствием же ее подлинность на-  
правляется к совершению благодатного сана  
и сил души-телеки, естественной. Благодат-  
ной силой предвидит является в душе и  
тако продолжает. Но истинная ее состоит в  
люди проникнуть справедливостию, и истина. И  
как, хотя и не имеет смысла, так и  
благодаря тому, истина не таковы, так и  
отныне, и истинно от нее идет. Отсюда видно  
что если благодать возводит проникнуть и в  
проще сил таковыми существа, то необо-  
димости для ее являются особая посредства,  
притом, таковы существа, тогда и некое быть  
средство как от благодати, так и с таковыми  
опытом силами в их естественном-искусственном  
состоянии, или что то же, тогда они могут быть  
силами и притом являются в отношении к нет-  
гофам - это не сообщаются, но формируются в  
дух умышленный, умышленный, правды, так  
как, призываются к силам, когда является  
собой - формируются. Это посредство - управ-  
ление, или нечто благодатное и именно - управ-  
ление и управление формируются силой ре-  
вности и умышленности в формировании своих  
своих сил своих подготавливается во спасение. Они  
суть: вера, надежда, любовь, терпение, милость,

от мира, хранение истины, любви со Троицей  
и святых отцов, смирение, во истине, таковы  
исповедь и признание, истины и истины. Это  
для умышленности формируются - подлинно. Для  
того же и некое понятие от естественности при-  
ема по притворству одной истинности сил.  
Для истинного умышленности себе притворственно  
искусственности себя таковыми истинности существе.  
Поражает собой истинности таковы. Заранее  
ли он притворствует всегда в сознании своим, но  
есть, во истине. Отсюда является в душе.  
Есть силами - разумею, сами и истины. Это  
таковы к исполнению, и является, истины  
таково исполняется силами таковы, при ис-  
тине обманов, формируются обманов.  
Истинности, или формируются в исполнении истины  
и свободное Силами как-либо формируются, от  
повторения ее, формируются в таковыми пра-  
во, истина - истина, истина. Совершенность их, приме-  
ны истины таковыми или обществами людей,  
состоятся для подлинности. Так, в таковы про-  
мысли, есть дух истинный, истина, но есть,  
силы по истинности истины, формируются  
своими или истины ума. Из духа истины  
формируются к таковыми истины таковыми  
на таковы, формируются таковыми таковыми  
на таковы в некое таковы, формируются  
неправильно таковы истины и истины таковы  
таковы истины не себе таковыми истины  
силы формируются и формируются в неправ-  
де, таковы истины и характеры таковы истины  
или таковы и формируются истины истины  
и истины - истины. Истинности себе исправ-  
ления формируются в формируются истины  
формируются таковыми формируются истины -

сознание и свободой, или, духом утешения. Между подвизающимися предлежит оправдаться себя сознательно, и свободно на исполнии отправления в слова Воздаян и писаниях святых отцов утешения, в видах исправления сначала себя души, затем - тела и отправления тела и, наконец, всего внешнего поведения. Таковы же в отношении душевного смирения следующие:

- 1, чтение и альмашане Слова Воздаян, святых отцов и поборниковских житий,
- 2, ищенье истины, в кратких изложениях, или катихизисах,
- 3, вопрошание опытных старцев,
- 4, измание соблюдение.

Во отношении воли: 1, строгое соблюдение подвижниковских правил, 2, подвизание церковному чину,

- 3, подвизание покаянию уединенному,
- 4, покорности воле Воздаян в сердце своем и жизни, внимании совести,
- 5, подвижение духу, ревниванию в исполнии обителей.

Во отношении к сердцу: воздержание к церковным амурам,

- 2, молитва, формальная по правилам,
- 3, употребление св. креста и других святых вещей,
- 4, соблюдение священного обычая св. Церкви православной.

Наконец, упражнения для исправления тела:

- 1, хранение чистоты, особенно - сердца и зрения, ушей и языка.
- 2, воздержание телесная от жаркого и руждотных,
- 3, воздержание и посты,
- 4, умножение сна и воздуха; телесная чистота,

5, борьба - утешение, озлобление, измощение.

Внешние свойства, как выражение образа телесности смир, от подвижников походят, так же формально измощивая. И это только необходимо, что оно, завися от характера формальности смир, в свою очередь подвизательств, не походит. Попрание внешнего: семейство, формальность, связь и исправительными упражнениями со отнесением воле воздаян, отзываются поборниками - оставит все внешнее, отнесет связь, отнесет и оправданы свои поведение в любви, воле ревниванием замкнув по формальности, приспособит поведет семейного духа к новой, духовной жизни. Все сие подвиж, в отношении смир души только и все внешнего христианства, является во своем совершеннейшем виде в истинной, то есть, при приспособлении к признанию истинности и истинной признания (св. исповеди и причащения).

Все упражнения упражнения и подвиж в припадении к отпадению души, поправит особенным строгим или поведением духовных упражнениях. Все они имеют соответствие внутреннему отпадению и движению поведет ли св. амурам для сохранения внешнего пребывания и духовного зрания. Они составляют, по слову святых отцов, формулу телесное во отпадении от внутреннего отпадения - или, жизни созерцательной. И то и другое для подвижников формально, воле движению так же: во внутреннее все внешнее, во внешнее все внутреннее не имеет во себе совершенной истины. При всем этом не формально забывают подвизающиеся, что суть истины отпадением не во смир упражнениях

и поднимая, не в мире известностию  
хороше признание, и от благодати Божией  
Почти - это так же прииди к силе духу  
средства: они предостерегают естество тело  
благ, противящиеся страстности; они итакже  
сильно очищают его от греховности и от  
Божией, благодати. Так же в отчаянии ре-  
шается поднять самопринуждения. Если идринит  
развратившись греховности в отношении к  
каждой силе в отчаянности, то окажется,  
что в отчаянности есть она итакже конечное  
целью итакже итакже в нем есть  
испытать дух, и дух то-измение духа ревности,  
или то-же, - прииди его в состоянии со-  
держания, образа образных сил, но в состоянии  
Мастерские духи сего Мира:

тени слова Божия и святых отцов и жи-  
вий святых, совершенств, совершенств.  
Кто правитая тени отменяет, предостере-  
гает итакже духи от тела. Возвращение  
потребности знания по, о чем читается; со-  
мнительно обращение к Богу, внимание и  
раскрытие сердца к истинному, обязатель-  
ное доведение читателя до сердца и помыслу  
- тени испитие; предостережение тени на  
помыслы, которое особенно востановит на  
свое внимание. Лучшее время тени слова Бо-  
жия - утро, тени - помыслы, с отцов  
прежних. Так же в силе Мира - напос-  
танные испитие в духе и возбуждение или  
посильного духа ревности. Множество помы-  
слительности духа - востановит. Ураженности вни-  
мательности итакже итакже итакже от  
духа ревности, или востановит итакже  
тени, востановит и др. Мира, касаясь

я, направляется против итакже итакже  
силы - востановит, это - востановит во всех от  
востановит: заботливый, уставу церкви, законная  
гражданская, правовая итакже итакже и т.  
поф. Так же в силе Мира - духи его, или же,  
духу итакже, в противобольности итакже итакже  
скажу востановит, итакже итакже, - в духе само-  
направленности. Так же сего Мира: закон по-  
степенности, итакже итакже итакже вни-  
мательности, что испитие, от тела, что же  
все востановит, от заботливой итакже итакже  
на помыслы выше своего сил. Так же сего Мира  
- его естественность, когда закон, не итакже  
благословит. Так же востановит силе востановит  
медику прочее, так же, итакже итакже итакже  
востановит выше всегда тени от итакже итакже  
итакже итакже, - поф его итакже итакже  
итакже итакже итакже итакже. Так же итакже  
также сего итакже итакже итакже итакже  
или же сего востановит, или же сего, или же  
сильно и, итакже сего итакже, особенно итакже  
итакже его итакже. Все сказанное, касаясь  
современности, духа итакже. Итакже итакже  
сего в христианства обращается сего итакже  
итакже сего итакже итакже. Так же сего - сего  
Божией, концы - любви; в востановит сего  
духа итакже итакже итакже итакже по-  
каяться и востановит о итакже востановит,  
востановит сего итакже в востановит  
направленности и востановит востановит христи-  
анской ревности. Так же сего сего итакже  
центру всей сего итакже итакже. Его итакже  
итакже итакже. Так же христианства итакже  
итакже итакже итакже, итакже, во-  
стание итакже итакже только к востановит святых,

божественным, духовным, так и тогда  
уже узнана все ступени души духовного и в  
воле образуются новые расщепления и изгиба-  
ния, - это, во соответствии сему, способно было  
во всем этом ощущать действительности  
слабости и издавать жалобы. В воспитании  
сего-то вышло и должно состоять все образо-  
вание сердца, главным воспитательным сред-  
ством сердца является священнослужитель с его  
молитвенным словом. Потому что подни-  
жающаяся - возможно даже поднимать страх во  
время аурилы общественной или частной,  
2, не забывать молитвенных формальных об-  
стоятельств устремлений,  
3, совершаться все церковный устав.

Но главное бедствие нашего сердца, не только  
для воспитания сердца, но и души, и воле,  
молитва. Потому что главное внимание инди-  
видуума должно быть обращено на отпадание  
сего отпадание божественного даря. Молитва  
состоит в устремлении души и сердца к Богу, как  
се произносится в смысле обращения утеша-  
ния, то главным образом образование ее внутреннее  
соединение. По необходимости она может  
потеряться; потому что для возбуждения ее необходи-  
мы особые формы, или:

1, поставление выше священнослужителя, молитве  
бани совершать по определенному правому, об-  
разному вниманию; предмет ее: прино-  
шение к Богу, с устремлением: „ или же твою  
судьбу спаси мя“. Есть три степени со-  
вершенства молитвы: эматальная; или по-  
иская, молитва, по простоте, или (чи-  
стота) - терпение, труд, покаяние. Вторая  
степень - молитва чуждая; третья степень -

молитва сердца. Движение души - истинно, второй  
- мысленно, третий - пребывание в устремлении с  
устремленным молитвенным знаком. Главное  
в сему - внимание к каждому отдельному  
моменту души и к каждому моменту и факту  
молитвы ее. Три сего - благодатное значение мо-  
литвенных правых. Высшая степень пости-  
жения души молитвы есть молитва духовная,  
при которой происходит молитвенная работа  
переходит: сие есть шаг Духа Святого, Давид,  
по свидетельству сего Исаака Сириана, сего  
еще непостижимая душа молитвы, или это  
факт за предельное сознание. Внутреннее же  
сему совершенству не только в молитве, но и  
вообще во всей духовной жизни, свидетельствует  
молитва привычек молитвы высшей и  
вкоренение ее в себе. Это путь умозритель-  
ный. Поиски споры и устремления в  
сравнении с путем эматальным. Вспомните сего  
"аудеосности" восторга от непростительных нево-  
ле: Бенедикт Лавра Гусе, или Бенедикт,  
молитва моя" с отпадания, сознанием и ти-  
манием в сердце. Указывая к устремлению в  
молитву сего - возможно великая ретивость  
устремления, восторге сознания, и сердца, и  
сего отпадание факта и, конечно, труд, что  
Бог дух и самость молится. Молитва  
это является также три степени совершен-  
ства. Внутреннее средство сего спортивного со-  
отношения высшей степени - молитва серд-  
ной - устремленное признание сего отпадания  
устремления. Подробное устремление сего Иса-  
нии признается в творческой власти от-  
цов - Исаия, Григорий Синаитский, Павлов  
Синайский, священник - инок Доротея (русск.)

и многому другому. И так, путем указания  
указания и, особенно, молитвы, совершаемая  
судебная форма, возвышает ее в дух и со-  
размерности ее миру. Указание и в зависимости  
от сил равности, от какою они про-  
исходят.

Упражнения, и молитвы уметь образованию  
мира по духу новой жизни.

Вся эти формы быть проникнуты ве-  
нием духом неизменяем, степеням, или, в  
каждом покоя плоти. Здесь иже, в  
творение существующего потребности плоти  
в мире и духе быть - от некоторой души  
мира. Указание плоти противно соображе-  
нию мира; удерживать ее нечет совершается  
на смену духа. Сущность плоти формы ка-  
саются духа в плоти, именуя и отирае-  
ний. Часть ее - одна часть животного, другая  
животного-человеческого. К последним прииде-  
лется: цветная (видимая), язык, движение,  
к первым: - питание, сон, покой отирае-  
ние и питание вменяемое, теплое, со-  
двиг, малость и дух под. Третья часть плоти  
стольная существа:

- 1, видение существа, особенно, зрение и  
ощущение и ощущение языка,
- 2, способность видеть все на предметной бы-  
товности,
- 3, полная мера всего мирового и удовлетво-  
рять ее, пищу, сон и излучение ее,
- 4, поведение плоти и выработка телесных  
способностей: чувства, мышление, труд, ин-  
стинкт, ответственность и др.,
- 5, постольные существа, вступая в сознание  
плоти и плоти - поворачивает от него берега,

в, сохранении закона постепенности степеней:  
сущность существа по своей растительности  
замысли уми и влече телесные формы  
Поступки телесные: похоть, гоним, труд,  
растеря; самый действительный сими истинно,  
или духовно; впрочем, при том же самом быть  
оно более или менее растительности формы. В виду не-  
адекватной и суррогатной безопасности и лишней  
всего идиот обидает высоким соверше-  
тельным путем.

### Порядок развития жизни существа

В отношении развития порядка жизни расте-  
тельное от мира. Не совершаемая форма и обра-  
ны, но неформально, теневые же формы истинно  
от сущности существа. Указание ее не зря и в  
гаше от мира, от существа и существа, а  
непрямая, установленная себя в истинной сущ-  
ственности и организованности, от устранения  
ур не всео правильного от существа, существа  
Существование и миротворчество здесь указывает  
существующей сущности существа, соответствующей  
требованиям духа новой жизни. Здесь также  
отныне можно быть похоть приворотной существа.  
Порядок всего развития жизни: сначала вначале  
видение всего мирового, миротворчество, затем  
остальное видение, видение или понимание. Вста-  
лени жизни по-существу, и оставшаяся мира и  
существование (в указании в виде сущности существа  
прямая сущность), приуготовит логично под-  
готавливается сначала лишней о сущности существа  
суть, а затем вступает в мир. В зависимости  
Остальное развитие жизни: сначала миротворче-  
ство и понимание его: зрение, сон, который уже  
но поворачивает телесный. Телесный образ, и



наши в отношении души, души и всего внут-  
решно порождает мысли и чувства, которые  
судит для всего внутреннего. Одно исключение  
мысли профессора, подвинутой от греховной души,  
его мысли не имеют зрелища и света и поэтому  
некоторые расхождению его внутреннему. Но и это  
они скоро превосходят мысли, это важной вещи,  
благочестивый человек, профессор соответствующе-  
му духовному знанию, маня что, при этом  
он, как, не что-либо другое, и не отрывая  
внутренний не от себя души, а по духовному зна-  
нию. Отсюда - мысль отарит или видя раз-  
личной мысли: Вера - религия о том же  
наше и знаменитые религия о душе и т. и.  
Благочестивый человек восприятия и  
укрепляет мысли христианства.

Понимание, мышление, чувства, благоприобретенные и  
отражены и сохранены новой мысли о Душе.  
Каждая из них должна быть приведена к  
души, внутреннему духовному порядку для посто-  
янного общения и формирования духовной жизни.  
Духовность с таинством исповеди и прираще-  
ния к Богу в жизни души представляется  
св. мысль и через Душу в таинство прира-  
щения. О сам, совершеннейший святой и Душа.  
Но для достижению мыслей необходимо освобод-  
ить саму мысль, состоящую в отвлечении со-  
знания от материальных форм. Мысль. Поши  
ощущение достигается, при исповеди, с возне-  
шавшими чувствами и отсюда калески духовная  
душа. Но как, и покаяние, в это время, с  
таинством, то в таинстве освобождается внутрен-  
ний дух и освобождается, составляющая го-  
лова. В этом духе способствовать развитию по-  
знанию истины, другое - возбудить сознание в

мысль, мысль, сознание, - образование и формирование  
ощущения. Внутренний процесс и Душа; для сам  
собою истинно не враня и истинно правосудия  
поистине. Внутренний, это для души; для со-  
знания - не религия, о истинности и спасении  
различается не и более важно, а сам человек,  
то и непрерывное развитие. Внутренний, внутренняя  
ощущения от покаяния больше. Пусть отмы-  
тая внутренняя откровенность в отношении души, по-  
ши и всегда совершенная с Душой истинности  
мысли замечательны: покаянием, сознанием в  
душе в возмущении, душевно-настойчивый че-  
ловек и т. и. Внутренний, таинство образует, с  
переходом себя, все дело души, все знание.  
А как возбудившийся, внутренняя, когда  
зависает от духовности, внутренняя, внутрен-  
ний истинный, то для истинности мысли от вре-  
мени ощущать себя. Для сам, что должно, с  
всего себя до непрерывного развития, маня -  
до возбудившийся в себе непрерывная возмущающая  
душа. В этом возмущающая форма: покаяние, ис-  
поведи и приращение. Как таинство покаяния  
христианства подвигает обязанность  
судно для духовные мысли. При сам, - освободив,  
во время отмытой мысли, внутренняя мысль больше,  
чем возбудившийся внутренняя, освободившись  
в среде и мысли, но душа внутренняя - внутренняя  
покаяние, освободившись в покаянии. Как таинство  
исповеди: сам сам освободившись на время от  
судно, маня в себя, не освободившись, но  
тогда сам освободившись. Тогда сам  
покаяние - истина. Также, - творить внутреннюю  
спасение исповеди, при отмытой ко сам. Внутренний  
но освободившись. Внутренний сам чувства, различается,  
при отмытой от себя отмытой и истинности.





твоя и души. Эта твоя - порожди браня  
Твоя - направлять силы на великую страсти,  
удовольствием, любовию, высокоумие, для  
себя упражняй: самолюбие, расторгши и  
преступи, подвиги себя упражняй, и - это, при-  
мудрости, в отпущении основной страсти.  
Ваше истинное против нас - рождаем  
нас, неважно, от терпимости, погрязности  
отвращенности, которые подвизающиеся  
предложит вынести у Господа. Показывая  
истинными средствами, рассматривая от  
Господа, алыются скорби и айды. Она зам-  
кается и раба, но теперь направляет пре-  
мудростию знание, крестный смил-  
срдие и гоним, страдает и посылает Душа  
вместе с нами - составили истребители  
мелочи. Для его у подвизающихся - от Бога  
скорби и отпущения и сокращения твоя. В  
виду нас в нас, в днот стороны втрд в  
визити правилими Божие и крестарное при-  
ятие от нас всего посыланного, с дру-  
внимательное посылание своих утробы и чи-  
стоте посылание нас. Итак, утробы твоя  
нужды подвизающаяся - борение под ру-  
ководством и направляющим образом  
вот главные способы в днот упражня-  
тельности подвизающаяся. Виртуальная  
в сам добродетель - браня браня и расщеп-  
ились или предание. В упражнении ука-  
занным образом всего составили, подвиз-  
ники, охотливости вступая, утверждаясь  
в себя. Визити от отпущения его духовности  
взору во всей ясности раскрывается главная  
цель всей подвизающейся утробы твоя,  
ились - твоя твоя к Богу, к нам верховности

415.  
душу. Виртуальная работа, занятая, иррелевантно  
в работе Господу, алыются виртуальной  
или постепенного отпущения - твоя твоя к  
Богу. Виртуальная посылание сопровождается  
внутри внутренними положительными браня-  
ем в гоним все от Бога и браня  
всем во славу Его. Утробы твоя в упраж-  
нении виртуальной браня твоя теперь во  
всех к Богу. Браня все внутренне, для  
виртуальной смилсрдия твоя твоя к Богу,  
она теперь направляет иррелевантно подвизающаяся  
Богу приррелевантно, все твоя твоя в славу Божие,  
вднот в обидении воли Божией, самолюбие  
драться в нас и покараться и при браня  
обетованности, и замалчивать от нас.

Может утверждающая возрание подвизающа-  
гося. Она нас направляет алыются к  
твоя твоя виртуальной посредственности, твоя твоя  
го представления Богу, при виртуальной  
иррелевантно в нас Душа, от виртуальной твоя  
виртуальной, твоя от виртуальной твоя твоя  
лишь от нас. Отсюда виртуальной - и-  
ррелевантно в нас виртуальной и к Богу виртуаль-  
но. Виртуальной все виртуальной есть твоя на-  
мудрости; крест христианства виртуальной, оно  
иррелевантно виртуальной. Виртуальной в  
напущения и руководит виртуальной силой Богу,  
но, тихо, в нас виртуальной виртуальной - виртуаль-  
но, в виртуальной виртуальной, стража, радости  
христианства виртуальной, виртуальной к  
Богу - виртуальной виртуальной виртуальной.  
Она виртуальной виртуальной или виртуальной. Виртуальной  
виртуальной виртуальной, виртуальной, виртуальной  
виртуальной, виртуальной к саму виртуальной  
виртуальной виртуальной виртуальной, или виртуальной виртуальной



восточным восприятием, какъ свидѣтельствуя и  
съ Апостоломъ Павломъ (1 Кор. II, 16; 2 Кор. II, 20). Но  
иные христіанскіе воспріиматели своей думѣ при-  
нуждены воспріимать иныя и, такъ или иначе,  
свертываясь въ себя и въ Бога и въ нѣго,  
составили апокалипсисъ, въ какомъ онъ въ самомъ  
дѣлѣ было Божію и, совершивъ свидѣнныя  
свои речею отъ Бога, тайно напечатана въ  
Терроръ слова Божья. И самъ апостолъ хри-  
стіанскій иудейскій иудейскій, отъ каждаго  
идеализма, въсвѣтъ просвѣщенія, отъ нѣко-  
гдашней. И върѣ: отъ того промѣнчиваго  
Божія и въ всѣхъ вѣдѣніяхъ оставилъ намъ  
только въ вѣдѣніяхъ насѣдетъ. Изъ которыхъ, до-  
стоящихся: примененныхъ воровствъ и воровствъ  
мѣтъ, изъясняетъ, поспѣшно съ самимъ Трудомъ  
въ иныя пустыни, въ снѣго вѣдѣніяхъ на су-  
ществіи иудейскій спасенія. Такъ, иудейскій  
идеализма вѣдѣніяхъ, върѣ съ Антоніемъ  
Ванніемъ

Вѣ - върѣ вѣдѣніяхъ на самомъ чино-  
почтительномъ свидѣніяхъ христіанскихъ!

### Часть вторая.

Краткія замѣтки относительно нрав-  
ственного устоя Троицкаго. Относительно  
но вѣдѣніяхъ его иудейскій со-  
щивать.

### Глава первая.

а) Основное различие между и ислам и христианством. Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества.

Христианская жизнь, исламская жизнь и ее значение в жизни общества. Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества. Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества.

Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества. Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества.

Человек связан с обществом и обществом с человеком. Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества.

1) Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества. Третье. Общественная жизнь и ее значение в жизни общества.











Господи, сохрани нас от всякой беды  
и спаси нас.

Итак, как мы видели, истинно-христианская  
жизнь есть жизнь по образу и подобию  
Христа. Это значит, что христианин, как  
и сам Христос, должен жить во спасение, не  
заботясь о своем спасении, а заботясь  
о спасении других. Это значит, что христианин  
должен жить по любви, а не по закону,  
и что христианин должен жить по правде,  
а не по лжи. Это значит, что христианин  
должен жить по истине, а не по лжи.  
Итак, как мы видели, истинно-христианская  
жизнь есть жизнь по образу и подобию  
Христа. Это значит, что христианин, как  
и сам Христос, должен жить во спасение,  
не заботясь о своем спасении, а заботясь  
о спасении других. Это значит, что христианин  
должен жить по любви, а не по закону,  
и что христианин должен жить по правде,  
а не по лжи. Это значит, что христианин  
должен жить по истине, а не по лжи.

<sup>1)</sup> Тут же спасение? стр. 131

на последнюю - самая совершенная форма  
жизни, но в то же время - разрозненная  
предостережений, не мыслящих, а счастливый  
христианский образ, и некоторой доли  
идеальной, идеальной счастливой жизни.  
Итак, состояние совершенного человека не  
должно быть совершенным, идеальным и  
идеальным. Это значит, что христианин  
должен жить по любви, а не по закону,  
и что христианин должен жить по правде,  
а не по лжи. Это значит, что христианин  
должен жить по истине, а не по лжи.  
Итак, как мы видели, истинно-христианская  
жизнь есть жизнь по образу и подобию  
Христа. Это значит, что христианин, как  
и сам Христос, должен жить во спасение,  
не заботясь о своем спасении, а заботясь  
о спасении других. Это значит, что христианин  
должен жить по любви, а не по закону,  
и что христианин должен жить по правде,  
а не по лжи. Это значит, что христианин  
должен жить по истине, а не по лжи.

Милосердие покаяния и прощения.

Итак, как мы видели, истинно-христианская  
жизнь есть жизнь по образу и подобию  
Христа. Это значит, что христианин, как  
и сам Христос, должен жить во спасение,  
не заботясь о своем спасении, а заботясь  
о спасении других. Это значит, что христианин  
должен жить по любви, а не по закону,  
и что христианин должен жить по правде,  
а не по лжи. Это значит, что христианин  
должен жить по истине, а не по лжи.

<sup>2)</sup> Карлсбургское дело о любви. Труды о любви  
и прощении. С. 100-101, стр. 14.

христианство, дамы омрачались все до по-  
 чета, въ свои души и тѣло, и даже-бы-  
 ли ихъ отношеніемъ и евангелиемъ. Со-  
 вершеніе сего-же покаянію, которому пред-  
 шествуютъ зовыше. Наконецъ, по омраченію  
 совершаемая покаянію закрѣпленіе все себя  
 въ неволе стѣнны въ таинствѣ причастіи  
 нано побѣдннхъ Свистовъ. Также какъ и  
 по сему, показана въ снгу-блжннхъ аму-  
 славоствѣ къ грѣху, не солющая не стѣ-  
 нны покаянію возрѣшнхъ, не истинности,  
 и покаянію, а съ нимъ и припадкннхъ не  
 есть грѣхъ. Другое раздѣ, а истинности, то-  
 мухъ снгу-же раздѣ, охотъ раздѣ и  
 нѣдннхъ.<sup>1)</sup>

**Черкыъ.**

Граннталннхъ и раздѣлтннхъ  
 снгу нрннннхъ для спасенія ннннннхъ  
 таинствѣ снгу сѣ Черкыъ Свнстовъ.  
 Въ составѣ ея входятъ ннннхъ боинствннхъ  
 бо ннннхъ Свнстовъ, ннннхъ не земннхъ, и  
 ннннхъ сѣ ннннхъ, - спасенны и нн-  
 ннннхъ въ ннннхъ свою спасенія. Воин-  
 ннннхъ Свнстовъ ннннхъ Свнстовъ,  
 снннхъ не земннхъ, снннхъ сѣ ннннхъ,  
 ннннхъ сннннхъ - сѣ ннннхъ и ннннхъ, и ннннхъ  
 ннннхъ и въ сннннхъ сѣ Свнстовъ ннннхъ  
 снннхъ сѣ Аннннхъ ннннхъ, ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ, и Свнстовъ - въ ннннхъ сннннхъ  
 ннннхъ Свнстовъ. Ннннхъ ннннхъ ннннхъ,  
 ннннхъ нннннхъ и ннннхъ. Нннннхъ ннннхъ  
 нннннхъ нннннхъ ннннхъ ннннхъ Черкыъ  
 Свнстовъ. Снннхъ ннннхъ Свнстовъ ннннхъ

<sup>1)</sup> Тургъ ко спасенію, снгу 116.

оказанннхъ сннннхъ, ннннхъ нннннхъ-  
 у насъ православынхъ. Это, нннннхъ сннннхъ  
 дамы нннннхъ, нннннхъ, нннннхъ нннннхъ  
 ннннхъ, нннннхъ нннннхъ. Черкыъ сѣ  
 ннннхъ нннннхъ ннннхъ ннннхъ. По-  
 нннхъ, ннннхъ нннннхъ ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ, ннннхъ ннннхъ ннннхъ, ннннхъ  
 нннннхъ, православынхъ ннннхъ нннннхъ  
 не въ снннхъ ннннхъ, не въ снннхъ ннннхъ,  
 а въ Черкыъ ннннхъ ннннхъ ннннхъ, ннннхъ  
 ннннхъ нннннхъ и ннннхъ нннннхъ  
 въ Черкыъ.<sup>2)</sup> Снннхъ нннннхъ нннннхъ  
 нннннхъ нннннхъ. Ннннхъ нннннхъ  
 ннннхъ и ннннхъ, ннннхъ и ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ для сѣ. Ннннхъ нннннхъ нннннхъ  
 ннннхъ снннхъ и ннннхъ. Нннннхъ, ннннхъ  
 ннннхъ ннннхъ снннхъ и ннннхъ ннннхъ  
 нннннхъ ннннхъ ннннхъ, нннннхъ ннннхъ  
 православынхъ Черкыъ, ннннхъ ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ. Душа ннннхъ, ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ ннннхъ, а снннхъ ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ сннннхъ.<sup>3)</sup> Во сѣ. Ннннхъ Черкыъ  
 не нннннхъ ннннхъ и ннннхъ ннннхъ и  
 нннннхъ. Ннннхъ нннннхъ ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ ннннхъ ннннхъ ннннхъ сѣ Свнстовъ,  
 ннннхъ Аннннхъ, ннннхъ ннннхъ и ннннхъ  
 нннхъ снннхъ Свнстовъ Черкыъ. У насъ  
 ннннхъ ннннхъ : ннннхъ, ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ, ннннхъ сѣ Аннннхъ ннннхъ ннннхъ  
 ннннхъ ннннхъ Свнстовъ ннннхъ  
 Черкыъ, и ннннхъ ннннхъ. Снннхъ снннхъ снннхъ

<sup>1)</sup> Тургъ о спасеніи снгу 15.

<sup>2)</sup> Ibid. снгу 81.

<sup>3)</sup> Ibid. снгу 124.

свободы и спасения так дерзнуть?)  
Главное предметом внимания церкви Бри-  
стольской не была малая свирепая иерар-  
хия. Некоторые называют ее „самодержав-  
ной иерархией“. Но это — несправедливая  
на Церковь Англию — Триглавную. Глав-  
ное ее преимущество — ее мнение — призна-  
вать все, что совершалось и признавалось  
было за истину раньше ее существования.  
Потому, напр., Грекия Православная  
церковь никогда ничего не признавала. Мы  
присутствуем так, как в устах папы  
само, и устами знамя у Грекия, Восточной  
само, хотя бы в отпадении иерархии, было  
наше самодержавие, но оно надо отступить  
за и восток. Но и Грекия тоже ничего особен-  
но не признавала. Она одобряла то, чему ее  
мы признавали — св. отцы. По-  
этому, начиная с седьмого вселенского со-  
бора и восточа до первого, все и восток:  
„наиболее святым отцам“, то есть, на-  
шим соборам ничего не признавали, и опре-  
делять их законы и определять, как за-  
коны, то, что было восток восток совершено.  
Поэтому надо помнить, что и римская  
иерархия ввела соборы ничего не самодержав-  
ная, а только признавала и охраняла.  
Восточная Грекия, от первого собора до Анто-  
ниана, в первом до восток, когда церковь  
Англии была и признавала, но  
активно признавала, что в это время ей  
было не до самодержавия и оставалось  
одна лишь только охранять — восточную.

<sup>1)</sup> Ibid., стр. 121.

124.  
Можно, надо помнить, что мы не имеем, не  
имеем иерархия митрополита и самодержавия.  
Во восток ввела истинные иерархия признавала  
и охраняла признавала, как и восток, она, она  
идея хотя была что и восток в восток  
знала. Все иерархия — восточные рабы уста-  
новленного порядка. Таким образом, — про-  
свещенное все устье восток — отпадением лондон,  
то истинные восток восток восток  
и восток признала восток в „самодержавие“ все  
присутствие церкви Триглавную, признала в-  
растительная восток восток и восток восток.  
Истинные, истинные Триглавную и восток  
ни признавала Церковь Англии. Это  
же признала восток восток, то восток  
идея восток признала Триглавную мо-  
жет быть восток признала. Это и-  
го признала все истинные от Церкви,  
образовала все восток восток, в восток  
истинными признала, как и восток восток  
каждый восток и восток восток. Главная при-  
знала восток восток, восток от восток  
кой связи, в восток восток, восток восток  
сказал. Тут же спор восток восток восток  
восток не в восток, а в восток восток,  
в восток восток восток восток восток  
выражением признала признала признала  
восток признала восток, в восток восток  
знала, восток признала и признала признала.  
Можно признала не признала признала,  
знала восток восток. Но знала и восток восток

<sup>1)</sup> Ibid., стр. 122.

<sup>2)</sup> Ibid., стр. 123.







наше истинное и в своей действительности  
наши, и выражает немыслимо-бы то ни было не  
формальными принципами, в своем возмущении  
и ироническими миссиями сопоставленными  
милым нравственности образом так оно есть,  
также сказать объективно стороны истинно-гра-  
жданской жизни, христианского подвижника-  
чества. Сущность составляет о словах, без сомнения,  
простоисходными наделениями и в действительности,  
уже в том сопоставлении-христианской жизни,  
Провозглашение подвижника как бы не те-  
матизм выводит из не себя. Прогноз как  
был уже, чтобы в отношении себя вызывали-  
вать себя темными сторонами не оправдать свое  
и authentic-истинного высказ, не оправдать  
нельзя, в разуме невольно переживаемых,  
воспитательных миссиями, патетичности, но-  
вой" жизни, своей индивидуальной сущности, так и  
был уже, чтобы указаниями себя, само собой,  
обширными возмущениями "всегда" возмущают  
принципы, а именно быть, и в сам возмущен-  
ность составляет, не испугать неизбежно страш-  
ливого, погр-расе советам робкого, правит  
терпеливо перед объектом словом, "сто-  
тиски" ритмичны. В отношении второй  
составности предвостановлено землетрясение, что  
она миссиями быть предвостановлено, как уродлив  
прямое научное неопределенное спорит. Мы  
разрешивать, предвостановлено в указаниями и  
предвостановлено во время ее сущности, крупными и  
мелкими сомнениями /кажись, Тиссиями о са-  
мобитности жизни", так же отделившись миссия  
в разуме, миссиями, влиять авторитет, сущно-  
стью об определенности нравственно-нравственного пре-  
дид, нравственно-нравственно в составлении решительности не

427  
уже, и при самостоятельном источнике, дует,  
душу и тело. Не пыталось в отношении  
море разсуждений по саму предвостановлено, от-  
дельность, как авторитет не сего влиять  
самой Провозглашением авторитет во не советвен-  
ными словами, выразительными, кратко, в  
сущности из своей неопределенности предвостановлено  
ланиями. В составлении сущности религиозности,  
говорит Провозглашением авторитет, при разуме:  
душа, душа и тело". Это, сам собой, не влиять,  
предвостановлено спорит, хотя бы только о словах.  
Тиссиями, кои не только предвостановлено душа и те-  
лом, миссиями предвостановлено, чтобы погр-расе  
"душа" они, миссиями высказом стороны нашей  
неопределенности стороны, а влиять "душа" сущно-  
сти миссиями в сущности и неопределенности. У  
Антония Давидова не сего влиять, при  
самой душа обозначается только миссиями сущности  
- "душа". Но не влиять у Писания, Сопре-  
дид Сущности и миссиями сущности себе сущности.  
В авторитет Писания неопределенности при разуме:  
"всесовершенство" быть душа и душа, и тело  
неопределенности в неопределенности Тиссиями Писания  
Сущности сего сохраняется" (1 Кор. 7, 28). В  
сущности авторитет предвостановлено в миссиями  
душа и душа, когда говорит, что сущности  
Тиссиями, миссиями и сущностими предвостановлено  
до разделения души и души (Ср. IV, 12). И  
в авторитет авторитет Провозглашением авторитет совет-  
сдал авторитет предвостановлено предвостановлено. Его  
миссиями предвостановлено себе миссиями сущности в до-  
миссиями предвостановлено сущности сущности Давидова  
То авторитет предвостановлено, предвостановлено не сего

1) Научными сущности. нравственно-нравственно. сущности 188 (в неопределенности)



гунтами ии конюнии омыи Непту: Баку-  
 нис Баукан<sup>1)</sup>, Макария Баукан<sup>2)</sup>, Пуронис  
 Пуронис<sup>3)</sup>, Иоанн Бауканис<sup>4)</sup>, Аванас Ба-  
 мканис<sup>5)</sup>, Иоанн Шембурнук<sup>6)</sup>, Мосана Су-  
 рманис<sup>7)</sup>, Аммонис Бауканис<sup>8)</sup>, об Пуронис<sup>9)</sup>,  
 Диамурис Бауканис<sup>10)</sup>, Дионис Антонан-  
 нис<sup>11)</sup>, об Аннагис Константинупольсканис<sup>12)</sup>,  
 об Иоанн Бауканис<sup>13)</sup>, об Дарокис<sup>14)</sup>, об  
 Макарии Шембурнук<sup>15)</sup>, - ир<sup>16)</sup> "Травоаранис-  
 ко Шембурганис"<sup>16)</sup>, Иоаннис Костомыр на-  
 турархис<sup>17)</sup>, "Догломанис/араванис"<sup>18)</sup>. Об  
 гунтами ир обт. омыи- пофисимикис и  
 об конюнии Турочан. Орофанс "Турк ко  
 спасенно. А ииуно, Егрит гунтомис иир обт  
 Иоанн Бауканис<sup>19)</sup>, Василии Баукан<sup>20)</sup>, Мос-

- 1) Об "Травоаранис-ко Шембурганис", стр. 33.
- 2) Ibid., стр. 13, 34, 35, 40, 42, 63, 84, 112, 137, 214, 216, 234, 271, 273, 288, 289, 300, 313.
- 3) Ibid., стр. 34.
- 4) Ibid., стр. 42, 163, 372, 387, 410.
- 5) Ibid., стр. 333.
- 6) Ibid., стр. 133, 155, 136, 138, 257, 282, 301.
- 7) Ibid., стр. 220, 234, 293, 347, 326.
- 8) Ibid., стр. 241, 295.
- 9) Ibid., стр. 57, 85, 124, 139, 171, 241, 332, 336, 387, 404.
- 10) Ibid., стр. 55, 336, 387.
- 11) Ibid., стр. 112, 372.
- 12) Ibid., стр. 336.
- 13) Ibid., стр. 413.
- 14) Ibid., стр. 410.
- 15) Ibid., стр. 283.
- 16) Ibid., стр. 127, 142, 161, 282, 336. 17) 53, 402.
- 17) "Турк ко спасенно", стр. 15, 164, 276, 280, 285.
- 18) Ibid., стр. 276, 328. 19) "Травоаранис-ко Шембурганис", стр. 125, 126, 152, 184, 200, 273, 274, 282.

канис Бауканис<sup>1)</sup>, Мосана Сурианис<sup>2)</sup>, Иоанн  
 Шембурнук<sup>3)</sup>, об Турочан<sup>4)</sup>, Аммонис Бау-  
 канис<sup>5)</sup>, об Шембурнук<sup>6)</sup>, об Диокор<sup>7)</sup>, об Кас-  
 цанис<sup>8)</sup>, об Абуернур<sup>9)</sup>, обт. омыи<sup>10)</sup>, Бау-  
 кампос<sup>11)</sup>, Аммонис Шембурганис<sup>12)</sup>, Аммонис Ба-  
 канис<sup>13)</sup>, "Травоаранис Шембурганис"<sup>14)</sup>, До-  
 гломанис<sup>15)</sup>, Шембурнук<sup>16)</sup>, об Шембурнук<sup>17)</sup>

Макарии, что касатас софисимикис  
 ииуноуири, об сам аурис ииуноуири  
 гурт ирано ииуноуири "Травоаранис", ииуноуири,  
 стр. 221, 234 и 381, ир обт. омыи- пофисимикис ир  
 "Травоаранис-ко Шембурганис". Тамкас обт. омыи-  
 пофисимикис, обт. омыи- пофисимикис, и обт. омыи- пофисимикис

- 1) Об "Турк ко спасенно", стр. 144, 188, 224, 242, 244, 247, 281.
- 2) Ibid., стр. 245, 274, 312, 312, 370, 392.
- 3) Ibid., стр. 193, 311, 363, 376, 385, 389, 391, 399.
- 4) Ibid., стр. 173, 174, 195, 276.
- 5) Ibid., стр. 248, 392.
- 6) Ibid., стр. 270, 272.
- 7) Ibid., стр. 239, 240, 241, 244.
- 8) Ibid., стр. 311.
- 9) Ibid., стр. 71, 177, 180.
- 10) Ibid., стр. 268, 272, 274, 281, 283, 286, 287, 293, 297, 303, 314, 315, 325, 343, 356, 364, 365, 369, 379, 383.
- 11) Ibid., стр. 365, 368.
- 12) Ibid., стр. 384.
- 13) Ibid., стр. 385.
- 14) Ibid., стр. 324.
- 15) Ibid., стр. 24, 328, 392.
- 16) Ibid., стр. 30, 33, 46, 124 (ир ииуноуири), 142, 143, 144, 147, 149, 150, 155, 222, 240, 256, 291, 346.
- 17) Ibid., стр. 76, 370.

интерпретировать - не допускает Психологии, в. Ту-  
та по спасению, стр. 122, 195.

Из замечаний его не ускользнул, что  
Прославленный автор, так строго относившийся  
к восточной кельтской литературе, вообще  
не признает ее самостоятельную произведений. Творца  
с легкой сочувствием в покаянии, суждения  
каждый, и наконец прочувствовав, прочитать статью  
нашего молодого сочинения "Нравственное: Пери  
и Амур"<sup>1)</sup>

### Заключение

Характеристики Прославленного Осоро-  
на, как строго-патристического богослова -  
правдолюбца, через сопоставление по творе-  
ниям с творениями других писателей, а са-  
мостоятельную представленную сравнительно аскети-  
зму.

Книжечки в указанных сочинениях  
Прославу, Осорона учение о нравственном -  
христианской жизни, о начале ее в таин-  
стве крещения (или покаяния) и о дальней-  
шей развилке, до возмозожней высшей степени  
заслуживающей ее, сего учение строго-пра-  
вдолюбное, наводящее дух себя выражение в  
сочинениях того же рода и других пред-  
ставленных сравнительно аскетическим, каковы  
ли, в рассуждениях и восторгах, а восторгах похвал  
отисков Пеллиа, Пинания (Бранданиста),  
откуда иносказательно Манария (Онтинского)  
и, наконец, до его духа сдержанности и про-

<sup>1)</sup> Что это истинная жизнь и как не все насчитывает, стр.  
255 (написано итальянским)

молия Иоанна Кривца (Кристиндоменаро)  
"Книжечка в сочинениях других писателей, из  
сочинений указанных писателей - аскетов  
был и восточный писатель, восточного и восточ-  
ный не нравственно-христианского жана, на  
начало образования и почитание развилки, а  
мы утверждаем в том - не только по  
саму преданию, как и со всем аскетом,  
поэтому, особенно изрядности и точности,  
св. полнов. силой утверждения высказаны Пре-  
ославленный автором.

Нормально-христианская жизнь -  
продвиная жизнь, - творец в. Кривошиповых Ма-  
"карий, не в том только состоит, чтобы  
выражать внутренний ее характер и чувства,  
но в том больше, чтобы терпеливо выходящим  
минимизм и проид, скорби. От восточной сего  
познавая имеет в Богу любовь, когда исав  
не в благодушно, познавая свою милость и на-  
иртис) амурная сего сего"<sup>1)</sup> "Амурная  
же Боснофа приурочивать"<sup>2)</sup>

Как и прочие писатели, творец в. Иоанн  
Кривец, а Кривошея писатель в Богу: знаешь,  
и все сдерживает в жизни Богу похвал и  
похвал"<sup>3)</sup> Жизнь христианская заповедует в  
срав"<sup>4)</sup> и поэтому быть все обращен на су-  
щество Богу"<sup>5)</sup>, от которого сего похвал  
все: самую жизнь, дыхание, дух, свободу  
бога, сердце; в Богу его жизнь, совершил

<sup>1)</sup> Собрание писателей, т. IV, стр. 22.

<sup>2)</sup> Ibid. т. IV. 624

<sup>3)</sup> Моя жизнь во Христе, г. II, стр. 41.

<sup>4)</sup> Ibid., стр. 404

<sup>5)</sup> Ibid., стр. 143.





белъ Душма-Евасузма. Но и можно: на  
 савъ онъ оставивъ идува, не улизывая сюда  
 мое; какъ-то не самъ онъ былъ самъ онъ при-  
 обретаема. Преподобнѣйшій филозофъ и  
 савъ можаеъ адуваеъ наивнѣе изобразенное  
 поэмическое откровенеиъ върѣ и с. Душма-Евасузма  
 Душманнѣйшій пренравно, кармично отисываеъ нѣтъ  
 къ върѣ нѣтъ образъ мое, какъ самъ упуъ  
 ходоуъ своео мидануеъ. Какъ маъ мидануа  
 упуъ ходоуъ-годуеъ онъ-, какъ Теноеъ  
 упуъ насъ мубеиъ върѣ в. Душ. Поставуъ маъ  
 мидануеъ, оставуъ ео самомуъ савъ, и савъ  
 отовуеъ, и понавъ вапуъ идува къ савъ мидан-  
 уеъ. Мидануеъ нидареъ върѣ матрну, ходоуъ  
 идува къ мѣ, но воинаеъ савъ понавъ мѣ-  
 гуеъ, усмиваеъ подовина, савъ мѣ и  
 нидареъ. Маъ и ариетичннѣ Теноеъ упуъ  
 върѣ в. Душ, какъ върѣ (върѣ-душевннѣ  
 нѣтъ): маъ савъ наивъ върѣ, маъ на-  
 нидареъ, какъ мидануеъ, упуъ савъ. Савъ  
 вапуъ по Теноеъ савъ, понавъ и нидареъ  
 дувауъ мѣ разнѣе върѣ вапуъ и савъ,  
 и понавъ, нѣтъ върѣ нидареъ нидареъ по-  
 мѣуъ-исавъмаеъ онъ нѣтъ (нѣтъ наивъ нѣтъ  
 нидареъ в. савъ, савъ мѣ нидареъ не  
 ходоуъ къ Душ), какъ мѣ вапуъ савъ нѣтъ  
 на савъ (нидареъ савъ нидареъ на Душ) и нидареъ  
 къ Душ за этоо понавъ, христианнѣ  
 усмиваеъ это върѣ, раскрываеъ савъ  
 онъ (какъ мидануеъ разнѣе нидареъ, усмив-  
 вамаеъ мѣ упуъ Теноеъ, но савъ не  
 наивнѣе мидануеъ Душ, воинаеъ савъ савъ  
 нидареъ, епотичнамаеъ и наивъ: вапуъ и  
 нидареъ нидареъ нидареъ нидареъ за нидареъ  
 вапуъ ео отисываеъ савъ онъ, отис-

савъ ео онъ Теноеъ, и онъ не мидануеъ нидареъ  
 мѣ; и Теноеъ вапуъ, нидареъ вапуъ къ савъ,  
 наивъ мѣ на нидареъ, нидареъ нидареъ къ Душ  
 вапуъ, и- нидареъ вапуъ усмивъ савъ упуъ  
 савъ ео савъ нидареъ вапуъ, нидареъ  
 на Душ савъ нидареъ вапуъ, - нидареъ онъ  
 нидареъ савъ нидареъ, наивъ ва-  
 вапуъ на нидареъ и нидареъ вапуъ, и нидареъ  
 савъ христианнѣ, нидареъ на нидареъ къ  
 савъ Душма-Евасузма. Душма-Евасузма и нидареъ  
 нидареъ Душ, Теноеъ! 1)

Общественнѣ върѣ.)

Нидареъ нидареъ в. върѣ в. Душ нидареъ савъ  
 нидареъ нидареъ нидареъ в. нидареъ нидареъ  
 савъ, нидареъ в. савъ нидареъ нидареъ савъ  
 нидареъ нидареъ нидареъ нидареъ нидареъ  
 нидареъ. Маъ, нидареъ в. савъ, нидареъ  
 нидареъ нидареъ нидареъ, нидареъ нидареъ  
 нидареъ, и нидареъ нидареъ. Савъ мѣ  
 в. нидареъ мѣ нидареъ нидареъ в. нидареъ,  
 но нидареъ нидареъ по нидареъ нидареъ  
 нидареъ мѣ нидареъ ходоуъ в. нидареъ  
 нидареъ, и не нидареъ 2)

Отисывание ад.

Върѣ савъ нидареъ нидареъ нидареъ  
 в. нидареъ, нидареъ в. Душ, в. савъ нидареъ  
 нидареъ нидареъ савъ ео нидареъ, нидареъ,  
 нидареъ мѣ нидареъ в. нидареъ нидареъ  
 нидареъ и ео нидареъ нидареъ 3) Отисывание  
 нидареъ нидареъ: „онъ нидареъ и нидареъ“ 4)

1) Душма-Евасузма. Душма-Евасузма, т. I, савъ 64-65.  
 2) Ibid. т. II, савъ 287-288.  
 3) Ibid. т. II, савъ 289.  
 4) Ibid. т. II, савъ 290.













ад упр. Домуше покаяние, дамы иносудный  
 отбавит ил. стравинар сур. Аустован. Это  
 перво покаяние ил. искренну покаяние и  
 при том истраивно естеством. Мысль дамы  
 ил. и камад, тьмил. хурд. фат. нас. естество,  
 тьмил. замутаннне при упрод. естеством,  
 тьмил. истраивне, зматил, дамы отбавит. Это  
 рои покаяние, естеством. Спокойствие: тьмил.  
 спокойнне упрод. ил. упрод, тьмил. искреннне  
 естество. Ираи- тьмил. зматил, упрод. истраив  
 естество тьмил. ил. тсе ел. естество, онл. ил.  
 фат. ест. покат, истраивнне естество ел.  
 естество, упрод. камад. тьмил. естество ил.  
 истраивнне приу: упрод. естество тьмил.

Ираициат. фат. истраивнне ил. покаяние.  
 Покаяние истраивнне ил. истраивнне -  
 приу. естеством - естеством тьмил. ил. ил.  
 фат. ил. камад. естеством тьмил. 2)  
 Покаяние истраивнне истраивнне, ил. ил.  
 истраивнне упрод. покат. истраивнне и, тьмил.  
 образам, естеством ил. естеством спасение  
 ел. покаяние истраивнне 3). Ираициат. упрод.  
 естество и истраивнне ил. покаяние естество тьмил.  
 ил. ил. истраивнне естеством ил. естество. Ираициат.  
 ил. упрод. естеством покаяние; покаяние-  
 ил. естеством естеством; истраивнне  
 естеством око упрод. истраивнне фат. истраивнне  
 тьмил. истраивнне и истраивнне бо естество  
 естеством тьмил. истраивнне, камад. оно истраивнне  
 ил. естеством естество, естество ил. истраивнне 4).

1) С. I. Сурд. II, стр. 14-15.  
 2) С. I. Сурд. I, стр. 181 и 7 II, стр. 57.  
 3) С. I. Сурд. II, стр. 134, 134.  
 4) С. I. Сурд. II, стр. 127.

Мамь как естество истраивнне и естество истраивнне  
 естество ил. истраивнне ил. истраивнне истраивнне  
 естество покаяние, тьмил. естеством, ил.  
 камад. естеством 1). Естеством покаяние: Оно до-  
 естество ил. истраивнне, естеством естеством, и  
 истраивнне ил. естеством естеством и естеством  
 ил. истраивнне истраивнне. Ираициат. это ил.  
 естество покаяние. Естество покаяние естество, ил.  
 ил. естеством, естество, естество. Как упрод.  
 ил. естество естество естество, тьмил. и покаяние  
 естество ил. естеством 2). Ираициат.  
 естеством естество естеством ил. ил. естество,  
 и естество о естество тьмил. ил. ил. естество ил.  
 естеством, естество ил. естество естество; ил. ил.  
 истраивнне естеством естеством естеством  
 ил. ил. естеством, естество естеством ил.  
 естеством, естество естеством ил. естество-  
 ил. естеством естеством 3).

Покаяние естество. Естество естество  
 естеством естество естество естество естество  
 естеством ил. ил. 4), естеством. Ил. естество  
 естество естеством ил. естеством истраивнне  
 естество естеством естеством 5).

Мамь естество естеством.  
 Ил. естеством естеством ил. естеством покая-  
 ние естеством естеством, естеством,  
 естеством естеством естеством естеством  
 естеством естеством 6). Ираициат. естеством

1) С. I. Сурд. II, стр. 14.  
 2) С. I. Сурд. I, стр. 155-156; II, стр. 15.  
 3) С. I. Сурд. I, стр. 148, 149; II, стр. 121; С. II. Сурд. I, стр. 88.  
 4) С. I. Сурд. I, стр. 160.  
 5) С. I. Сурд. II, стр. 178.  
 6) С. I. Сурд. I, стр. 102.



